

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة يس

(١) وهي مكية بإجماع . وهي ثلاث وثمانون آية ؛ إلا أن فرقة قالت : إن قوله تعالى « وَنَكْتُبُ مَا قَدُّوا وَأَنَاءَهُمْ » نزلت في بني سُلَيْمَة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتي . وفي كتاب أبي داود عن مَعْقِل بن يَسَار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَقْرَءُوا يَسَّ عَلَى مَوْتَاكُمْ » . وذكر الآجُرِّي من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يُقْرَأ عليه سورة يس إلا هُوَ الله عليه » . وفي مسند الداريمى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة يس في ليلة ابتغاء وجه الله غُفِرَ له في تلك الليلة » خرجه أبو نعيم الحافظ أيضا . وروى الترمذى عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات » قال : هذا حديث غريب ، وفي إسناده هرون أبو محمد شيخ مجهول ؛ وفي الباب عن أبي بكر الصديق ، ولا يصح حديث أبي بكر من قبل إسناده ، وإسناده ضعيف . وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن في القرآن سورة تشفع لقراءتها ويُغْفَرَ لمستمعها ، ألا وهي سورة يس تُدْعَى في التوراة المِيعَة » قيل : يا رسول الله وما المِيعَة ؟ قال : « تَعَمُّ صاحبها بغير الدنيا وتدفع عنه أهواويل الآخرة وتدعى الدافعة والقاضية » قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : « تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كانت له كألف دينار تصدق بها في سبيل الله ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف رحمة وألف رافة وألف هدى ونزع

(١) لفظة : « هي » ساقة من ك . (٢) كذا في الأصول . والذي في الدر المنثور : « أبي الدرداء » .

عنه كل داء ويغل . ذكره الثعلبي من حديث عائشة ، والترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه مسندا . وفي مسند الدارمي عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس : من قرأ « يس » حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح . وذكر النحاس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لكل شيء قلب وقلب القرآن يس من قرأها نهارا كُفي همّه ومن قرأها ليلا غفر ذنبه . وقال شهر ابن حوشب : يقرأ أهل الجنة « طه » و « يس » فقط . رفع هذه الأخبار الثلاثة المأوردي فقال : روى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلبا وإن قلب القرآن يس ومن قرأها في ليله أعطى يسر تلك الليلة ومن قرأها في يوم أعطى يسر ذلك اليوم وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرءون شيئا إلا طه ويس » . وقال يحيى بن أبي كثير : بلغني أن من قرأ سورة « يس » ليلا لم يزل في فرح حتى يصبح ، ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي ؛ وقد حدثني من جرت بها ؛ ذكره الثعلبي وابن عطية . قال ابن عطية : ويصدق ذلك التجربة . وذكر الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » عن عبد الأعلى قال : حدثنا محمد بن الصلت عن عمر بن ثابت عن محمد بن مروان عن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « يس » في جام بزعفران ثم يشربه ؛ حدثني أبي رحمه الله قال : حدثنا أصرم بن حوشب ، عن بقية بن الوليد ، عن المعتمر بن أشرف ، عن محمد ابن علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القرآن أفضل من كل شيء دون الله وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقرء القرآن لم يقر الله وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده . القرآن شافع مشفع وماحل<sup>(١)</sup> مصدق فمن شفع له القرآن شفع ومن عمل به القرآن صدق ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار . وحمل القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله يقول الله تعالى : يا حملة القرآن

(١) قال ابن الأثير : ماحل أى خصم مجادل مصدق .

استجيبوا لربكم بتوفير كتابه يزدكم حباً ويحببكم إلى عباده يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا [ ويدفع عن <sup>(١)</sup> تآلي القرآن ] بلوى الآخرة ومن أستمع آية من كتاب الله كان له أفضل مما نحت العرش إلى الثخوم وإن في كتاب الله لسورة تدعى العزيزة ويدعى صاحبها الشريف يوم القيامة تشفع لصاحبها في أكثر من ربعة ومضروحة سورة يس . وذكر الثعلبي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له " . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد حروفها حسنات " .

قوله تعالى : **يَسَ ۝١ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٤ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝٥**  
قوله تعالى : ( يس ) في « يس » أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة والكسائي ( يس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ) بإدغام النون في الواو . وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمة « يَسَن » بإظهار النون . وقرأ عيسى بن عمر « يَسَن » بنصب النون . وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحق ونصر بن عاصم « يسين » بالكسر . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيع « يَسَن » بضم النون ؛ فهذه خمس قراءات . القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في العربية ؛ لأن النون تدغم في الواو . ومن بين قال : سبيل حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وإنما يكون الإدغام في الإدراج . وذكر سيويه النصب وجعله من جهتين : إحداهما أن يكون مفعولاً ولا يصرفه ؛ لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل ، والتقدير أذكريسين . وجعله سيويه اسماً للسورة . وقوله الآخر أن يكون مبنيًا على الفتح مثل كيف وأين . وأما الكسر فزعم الفراء أنه مشبه بقول العرب جبر لا أفعل ؛ فملى هذا يكون « يسين » قسماً . وقاله ابن عباس . وقيل : مشبه بأميس وحذام وهؤلاء ورفائش . وأما الضم فشبّه بمنذ وحيث وقط ، وبالمنادى المفرد إذا قلت يا رجل ، لمن يقف عليه . قال ابن السَّمِيع وهرون : وقد جاء في تفسيرها

(١) الزيادة من « نوادر الأصول » للزمخشري الحكيم . (٢) في ب ، ح : « بعدد من فيها حسنات » .

يارجل فالأولى بها الضم . قال ابن الأنباري : « يس » وقف حسن لمن قال هو افتتاح للسورة .  
ومن قال : معنى « يس » يا رجل لم يقف عليه . وروى عن ابن عباس وابن مسعود  
وغيرهما أن معناه يا إنسان ، وقالوا في قوله تعالى : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » <sup>(١)</sup> أى على آل محمد .  
وقال سعيد بن جبير : هو أسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم ، ودليله « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » .  
قال السيد الحميري :

يا نفس لا تمحضى بالنضح جاهدة \* عَلَى الْمَوْدَةِ إِلَّا آلَ يَاسِينَ

وقال أبو بكر الوراق : معناه ياسيد البشر . وقيل : إنه أسم من أسماء الله ، قاله مالك .  
روى عنه أشهب قال : سأله هل ينبغى لأحد أن يتسمى بياسين ؟ قال : ما أراه ينبغى  
لقول الله : « يَسَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ » يقول هذا أسمي يس . قال ابن العربي هذا كلام بدیع ،  
وذلك أن العبد يجوز له أن يتسمى بأسم الرب إذا كان فيه معنى منه ، كقوله : عالم وقادر ومريد  
ومتكلم . وإنما منع مالك من التسمية بـ « ياسين » ؛ لأنه أسم من أسماء الله لا يُدرى معناه ؛  
فربما كان معناه ينفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد . فإن قيل فقد قال الله تعالى :  
« سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » قلنا : ذلك مكتوب بهجاء فتجوز التسمية به ، وهذا الذى ليس  
بمتجنى هو الذى تكلم مالك عليه ؛ لما فيه من الإشكال ؛ والله أعلم . وقال بعض العلماء :  
أفتتح الله هذه السورة بالياء والسين وفيها جمع الخير : ودل المفتتح على أنه قلب ، والقلب  
أمير على الجسد ؛ وكذلك « يس » أمير على سائر السور ، مشتمل على جميع القرآن . ثم اختلفوا  
فيه أيضا ؛ فقال سعيد بن جبير وعكرمة : هو بلغة الحبشة . وقال الشعبي : هو بلغة طى .  
الحسن : بلغة كلب . الكلبي : هو بالمرىانية فتكلت به العرب فصار من لغتهم . وقد  
مضى هذا المعنى فى « طه » <sup>(٢)</sup> وفى مقدمة الكتاب <sup>(٣)</sup> مستوفى . وقد مرد القاضى عياض أقوال  
المفسرين فى معنى « يس » فحكى أبو محمد مكى أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لى عند ربى عشرة أسماء » ذكر أن منها طه ويس أسمان له .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٦٥ فابعد .

(١) راجع ص ١١٨ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١ ص ٦٧ فابعد .



قلت : وذَكَرَ الماورديّ عن عليّ رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى أَسْمَانِي فِي الْقُرْآنِ سَبْعَةَ أَسْمَاءٍ مَجْدٌ وَاحِدٌ وَطَهُ وَيَسَ وَالْمَزْتَلُ وَالْمَدْتَرُّ وَعَبْدُ اللَّهِ " قاله القاضي . وحكى أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ عن جعفر الصادق أنه أراد يا سيد ، مخاطبةً لنبيّه صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : « يَسَ » يا إنسان أراد مجداً صلى الله عليه وسلم . وقال : هو قَسَمٌ وهو من أَسْمَاءِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ . وقال الزجاج : قيل معناه يا مجد وقيل يا رجل وقيل يا إنسان . وعن ابن الحنفية : « يَسَ » يا مجد . وعن كعب : « يَسَ » قَسَمَ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِالْفِي عَامٍ [ قَالَ يَاجِدُ ] « إِنَّكَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ، ثم قال : « وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » . فإن قدر أنه من أَسْمَاءِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، وضح فيه أنه قَسَمَ كَانَ فِيهِ مِنَ التَّعْظِيمِ مَا تَقَدَّمَ ، ويؤكد فيه الْقَسَمَ عطف الْقَسَمِ الْآخِرِ عَلَيْهِ . وإن كَانَ بِمَعْنَى النِّدَاءِ فَقَدْ جَاءَ قَسَمَ آخِرُ بَعْدِهِ لِتَحْقِيقِ رِسَالَتِهِ وَالشَّهَادَةِ بِهَدْيَاتِهِ . أَقْسَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِاسْمِهِ وَكُتِبَ أَنَّهُ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ بِوَحْيِهِ إِلَى عِبَادِهِ ، وَعَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مِنْ إِيْمَانِهِ بِأَيِّ طَرِيقٍ لَا أَعُوْجَاجَ فِيهِ وَلَا عُدُولَ عَنِ الْحَقِّ . قَالَ النِّقَاشُ : لَمْ يَقْسَمِ اللَّهُ تَعَالَى لِأَحَدٍ مِنْ أَنْبِيَائِهِ بِالرِّسَالَةِ فِي كِتَابِهِ إِلَّا لَهُ ، وَفِيهِ مِنْ تَعْظِيمِهِ وَتَجْبِيدِهِ عَلَى تَأْوِيلٍ مِنْ قَالَ إِنَّهُ يَا سَيِّدٌ مَا فِيهِ ، وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ " أَتَمَّيْ كَلَامَهُ . وَحَكَى الْقَشِيرِيُّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَتْ كِفَارُ قُرَيْشٍ لَسْتُ مَرْسَلًا وَمَا أَرْسَلَكِ اللَّهُ إِلَيْنَا ؛ فَأَقْسَمَ اللَّهُ بِالْقُرْآنِ الْمُحْكَمِ أَنَّ مَجْدًا مِنَ الْمُرْسَلِينَ . « وَالْحَكِيمَ » الْمُحْكَمُ حَتَّى لَا يَتَعَرَّضَ لِبُطْلَانٍ وَتَنَاقُضٍ ؛ كَمَا قَالَ : « أُحْكِمْتُ آيَاتُهُ » . وَكَذَلِكَ أَحْكَمَ فِي نَظْمِهِ وَمَعَانِيهِ فَلَا يَلْحَقُهُ خَلَلٌ . وَقَدْ يَكُونُ « الْحَكِيمُ » فِي حَقِّ اللَّهِ بِمَعْنَى الْحَكِيمِ بِكُسْرِ الْكَافِ كَالْأَلِيمِ بِمَعْنَى الْمُؤْلَمِ . ( عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) أَيُّ دِينٍ مُسْتَقِيمٍ وَهُوَ الْإِسْلَامُ . وَقَالَ الزَّجَاجُ : عَلَى طَرِيقِ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ تَقْدُمُوكَ ؛ [ وَ ] قَالَ : « إِيَّاكَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ » خَبَرُ إِيْنٍ ، وَ« عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » خَبَرُ ثَانٍ ؛ أَيُّ إِنَّكَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى أَسْتِقَامَةٍ ؛ فَيَكُونُ قَوْلُهُ : « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » مِنْ صَلَوةِ الْمُرْسَلِينَ ؛ أَيُّ إِنَّكَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ

(١) زيادة يقتضها المقام ، ويدل عليها ما ورد في « الدر المنثور » للسيوطي عن كعب .

(٢) راجع ص ٣٢٧ من هذا الجزء .

الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة؛ كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .  
صِرَاطِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> » أى الصراط الذى أمر الله به .

قوله تعالى : « تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » قرأ ابن عاصم وحفص والأعمش ويحيى وحمة  
والكسائى وخالف : « تَنْزِيلَ » بنصب اللام على المصدر؛ أى نزل الله ذلك تنزيلا . وأضاف  
المصدر فصار معرفة كقوله : « فَضْرَبَ الرَّقَابِ <sup>(١)</sup> » أى فضربا للرقاب . الباقون « تَنْزِيلُ »  
بالرفع على خبر ابتداء محذوف أى هو تنزيل ، أو الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم .  
هذا وقرئ : « تَنْزِيلِ » بالجر على البدل من « الْقُرْآنِ » والتنزيل يرجع إلى القرآن . وقيل :  
إلى النبى صلى الله عليه وسلم ؛ أى إنك لمن المرسلين ، وإنك « تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » .  
فالتنزيل على هذا بمعنى الإرسال ؛ قال الله تعالى : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا <sup>(٢)</sup> يُتْلُو »  
ويقال : أرسل الله المطر وأنزله بمعنى . وعهد صلى الله عليه وسلم رحمة الله أنزلها من السماء .  
ومن نصب قال : إنك لمن المرسلين لإرسالا من العزيز الرحيم . و « الْعَزِيزِ » المنتقم ممن  
خالفه « الرَّحِيمِ » بأهل طاعته .

قوله تعالى : لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾  
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا  
فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ( لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ ) « ما » لا موضع لها من الإعراب عند  
أكثر أهل التفسير، منهم قتادة ؛ لأنها نفي والمعنى : لننذر قوما ما أتى آباؤهم قبلك نذير . وقيل :  
هى بمعنى الذى فالمعنى : لننذرهم مثل ما أنذر آباؤهم ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة أيضا .  
وقيل : إن « ما » والفعل مصدر ؛ أى لننذر قوما إنذار آباؤهم . ثم يجوز أن تكون العرب  
قد بلغتهم بالتواتر أخبار الأنبياء ؛ فالمعنى لم ينذروا برسول من أنفسهم . ويجوز أن يكون  
بلغهم الخبر ولكن غفلوا وأعرضوا وتسووا . ويجوز أن يكون هذا خطابا لقوم لم يبلغهم خبر

نبي ، وقد قال الله : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ »<sup>(١)</sup> وقال : « لِيَتَذَكَّرَ قَوْمًا مَا أَنَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ »<sup>(٢)</sup> أى لم يأتهم نبي . وعلى قول من قال بلنهم خبر الأنبياء ، فالمعنى فهم معرضون الآن متغافلون عن ذلك ، ويقال للمعرض عن الشيء إنه غافل عنه . وقيل : ( فَهُمْ غَافِلُونَ ) عن عقاب الله .

قوله تعالى : ( لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ) أى وجب العذاب على أكثرهم ( فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) بإنذارك . وهذا فيمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره . ثم بين سبب تركهم الإيمان فقال : ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ) . قيل : نزلت في أبى جهل ابن هشام وصاحبيه المخزوميين ؛ وذلك أن أبى جهل حلف لئن رأى محمداً يصلى ليرضخ رأسه بحجر ؛ فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه ، فلما أوما إليه رجعت يده إلى عنقه ، وانصق الحجر بيده ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وغيرهما ؛ فهو على هذا تمثيل أى هو بمنزلة من غُلَّت يده إلى عنقه ، فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى ، فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة : أنا أَرْضَخُ رأسه . فأتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه ، فرجع إلى أصحابه فلم يره حتى نادوه فقال : والله ما رأيته ولقد سمعت صوته . فقال الثالث : والله لأشدخن أنا رأسه . ثم أخذ الحجر وأنطلق فرجع التهقيرى ينكص على عقبيه حتى نحر على قفاه مغشياً عليه . فقيل له : ما شأنك ؟ قال شأنى عظيم ! رأيت الرجل فلما دنوت منه ، وإذا نَحْلٌ يَحْطِرُ بذنبه ما رأيت نَحْلاً قط أعظم منه حال بنى وبينه ، فواللآلِ والعزى لودنوت منه لأكلى . فأنزل الله تعالى : ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فِيهِمْ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ) . وقرأ ابن عباس : « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ » . وقال الزجاج : وقرئ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ » . قال النحاس : وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . وفى الكلام حذف على قراءة الجماعة ؛ التقدير : إنا جعلنا فى أعناقهم وفى أيديهم أغلالا فهم إلى الأذقان ، فهم كناية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا . ونظيره : « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ »<sup>(٣)</sup> وتقديره وسراويل تقيكم البرد لحذف ؛ لأن ما وقى

من الحر ورق من البرد؛ لأنَّ النُّلَّ إذا كان في العنق فلا بد أن يكون في اليد، ولا سيما وقد قال الله عز وجل: «فَهَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ» فقد علم أنه يراد به الأيدي. «فَهُمْ مُقْمَحُونَ» أي رافعو رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق؛ لأن من غَلَّتْ يده إلى ذَقْنه أرتفع رأسه. روى عبد الله بن يحيى: أن علي بن أبي طالب عليه السلام أراهم الإقحاح، فجعل يديه تحت لحيته والصقهما ورفع رأسه. قال النحاس، وهذا أجل ما روى فيه وهو مأخوذ مما حكاه الأصمعي. قال: يقال أقححت الدابة إذا جذبت لحامها لترفع رأسها. قال النحاس: والقاف مبدلة من الكاف لقربها منها. كما يقال: قَهَرْتُهُ وكَهَرْتُهُ. قال الأصمعي: يقال أكَحَّتُ الدابة إذا جذبت عنانها حتى ينتصب رأسها. ومنه قول الشاعر:

\* ... وَالرَّأْسُ مُكْحٌ<sup>(١)</sup> \*

ويقال: أكَحَّتها وأكفَّحتها وكبَّحتها؛ هذه وحدها بلا ألف عن الأصمعي. وقَحَّ البعير قُحُوحًا: إذا رفع رأسه عند الحوض وأمتنع من الشرب، فهو بعير قَاحٌ وقَحٌّ؛ يقال: شَرِبَ فَتَقَمَّحَ وأَقَمَّحَ بمعنى إذا رفع رأسه وترك الشرب رِيًّا. وقد قاحت إبلك: إذا وردت ولم تشرب، ورفعت رأسها من داء يكون بها أو وهى إبل مُقَاخعة، وبعير مُقَاخ، وناقاة مُقَاخ أيضا، والجمع قِخاح على غير قياس؛ قال بشر يصف سفينة:

ونحن على جَوَانِبِهَا قُفُودٌ \* نَفُضُ الطَّرْفِ كَالِإِبْلِ الْقِيَاخِ

والإقحاح: رفع الرأس وغيض البصر؛ يقال: أَقَحَّه النُّلُّ إذا ترك رأسه مرفوعا من ضيقه. وشهرا قِخَاح: أشد ما يكون من البرد، وهما الكاثونان سميا بذلك؛ لأن الإبل إذا وردت آذاها برد الماء فقاحت رؤوسها؛ ومنه قَمَحَتُ السويق. وقيل: هو مثل ضربه الله تعالى لم في أمتاعهم من الهدى كاستناع المغلول؛ قاله يحيى بن سلام وأبو عبيدة. وكما يقال: فلان حمار؛ أي لا يبصر الهدى. وكما قال:

\* لَمْ عَنِ الرَّشِيدِ أَغْلَالٌ وَأَقْيَاد \*

(١) البيت لدى الرمة، وتماه كاف في ديوانه طبع أوربا ص ٩٠:

نموج ذراعاها وترى بمجوزها \* حذارا من الإيصاد والرأس مكح

(٢) قح السويق (يكسر الميم)؛ إذا أسخه.

وفي الخبر: أن أبا ذؤيب كان يهوى امرأة في الجاهلية، فلما أسلم راودته فأبى وأنشأ يقول:

فليس كعهيد الدار يا أم مالك \* ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل

وعاد الفتى كالكهيل ليس بقائل \* سوى العديل شيئا فاستراح العواذل<sup>(١)</sup>

أراد مُنعنا بموانع الإسلام عن تعاطي الزنى والفسق. وقال الفراء أيضا: هذا ضرب مثل؛ أي حسناهم عن الإنفاق في سبيل الله؛ وهو كقوله تعالى: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ» وقاله الضحاك. وقيل: إن هؤلاء صاروا في الاستكبار عن الحق كمن جعل في يده غل فجمعت إلى عنقه، فبقى رافعا رأسه لا يخفضه، وغاضبا بصره لا يفتحه. والمتكبر يوصف بانتصاب العنق. وقال الأزهري: إن أيديهم لما غلت عند أعناقهم رفعت الأغلال أذقانهم ورءوسهم صعدا كالإبل ترفع رؤوسها. وهذا المنع يخلق الكفر في قلوب الكفار، وعند قوم يسلبهم التوفيق عقوبة لهم على كفرهم. وقيل: الآية إشارة إلى ما يفعل بأقوام غدا في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل؛ كما قال تعالى: «إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ<sup>(٢)</sup>» وأخبر عنه بلفظ الماضي. «فَهُمْ مُّقْمَحُونَ» تقدم تفسيره. قال مجاهد: «مُقْمَحُونَ» مغلولون عن كل خير.

قوله تعالى: وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٩﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى: (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) قال مقاتل: لما عاد أبو جهل إلى أصحابه، ولم يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وسقط الحجر من يده، أخذ

(١) يقول: رجع الفتى عما كان عليه من فتوته، ومارك أنه كهيل، فاستراح العواذل لأنهم لا يجدون ما يبدلون فيه.

سوى المدل: أي سوى الحق. (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٤٩ فابعد. (٣) راجع ص ٣٣٢ من هذا الجزء.

الجر رجل آخر من بنى غزوم وقال : أقتله بهذا الحجر . فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه ، فهذا معنى الآية . وقال محمد بن إسحق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل وأمية بن خلف ، يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليلفوا من أذاه ، ففرج عليهم عليه السلام وهو يقرأ « يس » وفي يده تراب فرماهم به وقرأ : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا <sup>(١)</sup> وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » فاطرقوا حتى مرّ عليهم عليه السلام . وقد مضى هذا في سورة « سبحان » ومضى في « الكهف » الكلام في « سَدًّا » بضم السين وفتحها وهما لفتان . ( فَأَعْشَيْنَاهُمْ <sup>(٢)</sup> ) أى غطينا أبصارهم ، وقد مضى في أول « البقرة » . وقرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى بن يعمر « فَأَعْشَيْنَاهُمْ » بالعين غير معجمة من العشاء في العين وهو ضعف بصرها حتى لا تبصر بالليل قال : <sup>(٣)</sup> متى تَأْتِيَهُ تَعْشَوُا إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ \* <sup>(٤)</sup>

وقال تعالى : « وَمَنْ يَعُشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ <sup>(٥)</sup> » الآية . والمعنى متقارب ، والمعنى أعميناهم ، كما قال :

ومن الحوادث لا أباك أنتى \* ضيرت على الأرض بالأسداد

لا أهدى فيها لموضع تلمعة \* بين العذيب وبين أرض مراد

( فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ) أى الهدى ، قاله قتادة . وقيل : محدا حين انتمروا على قتله ، قاله السدى . وقال الضحاك : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى الدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى الآخرة ، أى غموا عن البعث وغموا عن قبول الشرائع في الدنيا ، قال الله تعالى : « وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ <sup>(٦)</sup> » أى زينوا لهم الدنيا ودعوهم إلى التكذيب بالآخرة . وقيل : على هذا « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا » أى غروروا بالدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا » أى تكذبا بالآخرة . وقيل : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الدنيا . ( وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ <sup>(٧)</sup> أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ) تقدّم في « البقرة » الآية ردّ على القدريّة وغيرهم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٩ . (٢) راجع ج ١١ ص ٥٩ . (٣) راجع ج ١ ص ١٩١ و ص ١٨٤ .

(٤) هو الحظيّة ، وتسام البيت : \* تجد خيرا نارا عندها خير موقد \* .

(٥) راجع ج ١٦ ص ٨٩ . (٦) راجع ص ٣٥٤ من هذا الجزء .

وعن ابن شهاب : أن عمر بن عبد العزيز أحضر غيلان القَدْرِيّ فقال : يا غيلان بلغني أنك تتكلم بالقَدْر ، فقال : يكذبون عليّ يا أمير المؤمنين . ثم قال : يا أمير المؤمنين أرايت قول الله تعالى : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا » إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا <sup>(١)</sup> قال : أقرأ يا غيلان فقرأ حتى انتهى إلى قوله : « فَمَنْ شَاءَ أَخَذَهُ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » فقال أقرأ فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » فقال : والله يا أمير المؤمنين إن شعرت أن هذا في كتاب الله قط . فقال له : يا غيلان أقرأ أول سورة « يس » فقرأ حتى بلغ « وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْ أَنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » فقال غيلان : والله يا أمير المؤمنين لكأن لم أقرأها قط قبل اليوم ، أشهد يا أمير المؤمنين أني تأيب . قال عمر : اللهم إن كان صادقاً فنب عليه وثبته ، وإن كان كاذباً فسلط عليه من لا يرحمه وأجعله آية للؤمنين ، فأخذه هشام فقطع يديه ورجليه وصلبه . وقال ابن عون : فأنا رأيته مصلوباً على باب دمشق . فقلنا : ما شألك يا غيلان ؟ فقال : أصابني دعوة الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : « إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ » يعني القرآن وعمل به . ( وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ) أي ما غاب من عذابه وناره ، قاله قتادة . وقيل : أي يخشاه في غيبه عن أبصار الناس وأفراده بنفسه . ( فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ) أي لذنبه ( وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ) أي الجنة .

قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ <sup>(٢)</sup> » فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ » أخبرنا تعالى بإحيائه الموتى رداً على الكفرة . وقال الضحاك والحسن : أي نحييهم بالإيمان بعد الجهل . والأول أظهر ، أي نحييهم بالبعث للجزاء . ثم توعدهم بذكره كتب الآثار وهي :

الثانية — وإحصاء كل شيء وكل ما يصنعه الإنسان . قال قتادة : معناه من عيل . وقاله مجاهد وابن زيد . ونظيره قوله : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ <sup>(٣)</sup> » وقوله : « يُنْبَأُ

الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ<sup>(١)</sup>، وقال: «اتَّقُوا اللَّهَ وَتَنْتَظِرْ نَفْسَ مَا قَدَّمْتَ لِغَيْدٍ» فَأَتَارُ المرء التي تبقى وتذكر بعد الإنسان من خير أو شر يحاذي عليها: من أثر حسن «كعلم طمّوه، أو كتاب صغوه، أو حبس احتبسوه، أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو ذلك. أو سيرة كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين، وسكة أحدثها فيها تخسيرهم» أو شيء أحدثه فيه صد عن ذكر الله من ألحان وملا، وكذلك كل سنة حسنة أو سيئة يستن بها. وقيل: هي آثار المشائين إلى المساجد. وعلى هذا المعنى تأول الآية عمر وأبن عباس وسعيد بن جبير. وعن ابن عباس أيضا أن معنى: «وَأَتَارَهُمْ» خطاهم إلى المساجد. قال النحاس: وهذا أولى ما قيل فيه؛ لأنه قال: إن الآية نزلت في ذلك لأن الأنصار كانت منازلهم بعيدة عن المسجد. وفي الحديث مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يُكْتَبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةٌ وَيُحْطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٌ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ».

قلت: وفي الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: كانت بنو سَلَمَةَ<sup>(٢)</sup> في ناحية المدينة فأرادوا الثَّغْلَةَ إلى قرب المسجد فنزلت هذه الآية: «إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن آثاركم تكتب» فلم ينتقلوا. قال: هذا حديث [حسن<sup>(٤)</sup>] غريب من حديث الثوري. وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال: أراد بنو سَلَمَةَ أن يتحولوا إلى قرب المسجد؛ قال: والبقاع خالية؛ قال: فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا بني سَلَمَةَ دياركم تُكْتَبُ آثاركم دياركم تُكْتَبُ آثاركم» فقالوا: ما كان يسرنا أنّا كنا نحولنا. وقال ثابت البناني: مشيت مع أنس بن مالك إلى الصلاة فأسرعت، فحبسني فلما أنقضت الصلاة قال: مشيت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأسرعت، فحبسني فلما أنقضت الصلاة قال: «أما علمت أن الآثار تُكْتَبُ» فهذا احتجاج بالآية. وقال قتادة ومجاهد أيضا والحسن: الآثار في هذه الآية الخطأ. وحكى الثعلبي عن أنس أنه قال: الآثار هي الخطأ إلى الجمعة. ورواه الآثار أثر ويقال أثر.

(٢) راجع ج ١٨ ص ٤٢.

(١) راجع ج ١٩ ص ٩٧.

(٤) الزيادة من صحيح الترمذي.

(٣) سلة بكسر اللام بطن من الأنصار.



الثالثة - في هذه الأحاديث المفصلة لمعى الآية دليل على أن البعد من المسجد أفضل ، فلو كان يحوار مسجد ، فهل له أن يجاوزه إلى الأبعد ؟ اختلف فيه ، فروى عن أنس أنه كان يجاوز المحدث إلى القديم . وروى عن غيره : الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجراً . وكره الحسن وغيره هذا . وقال : لا يدع مسجداً قريبه وياق غيره . وهذا مذهب مالك . وفي تخطى مسجده إلى المسجد الأعظم قولان . وخرج ابن ماجه من حديث أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بمئتمنة صلاة " .

الرابعة - « دياركم » منصوب على الإغراء أى أكرموا ، و« نكتب » جزم على جواب ذلك الأمر . « وكل » نصب بفعل مضمر يدل عليه « أحصينا » كأنه قال : وأحصينا كل شئ ، أحصينا . ويجوز رفعه بالابتداء إلا أن نصبه أولى . يعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل . وهو قول الخليل وسيبويه . والإمام : الكتاب المقتدى به الذى هو حجة . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : أراد اللوح المحفوظ . وقالت فرقة : أراد صحائف الأعمال .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرُكُمْ لَنْ يَكُنْ لَكُمْ دُونَ الْبَلَاءِ نَحْنُ وَبَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَيُمْسِكُنَّ مَنَا عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أِنْ أَدْرَأْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ [ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أمر أن يضرب لقومه مثلا بأصحاب القرية ] هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين فيما ذكر الماوردي . نسبت إلى أهل أنطيس وهو اسم الذى بناها ثم فُيرل عُرّب ؛ ذكره المهيلى . ويقال فيها : أنطاكية بالناء بدل الطاء . وكان بها فرعون يقال له أنطيوخس بن أنطيوخس يعبد الأصنام ؛ ذكره المهدوى ، وحكاه أبو جعفر النحاس عن كعب ووهب . فأرسل الله إليه ثلاثة : وهم صادق ، وصادوق ، وشلوم هو الثالث . هذا قول الطبرى . وقال غيره : شمعون ويوحنا . وحكى النقاش : سيمان ويحيى ، ولم يذكر صادقا ولا صدوقا . ويجوز أن يكون « مثلا » و « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » مفعولين لأضرب ، أو « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » بدلا من « مثلا » أى أضرب لهم مثل أصحاب القرية لغذف المضاف . أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإنذار هؤلاء المشركين أن يحمل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل . قيل : رسل من الله على الابتداء . وقيل : إن عيسى بعثهم إلى أنطاكية للدعاء إلى الله ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ ﴾ وأضاف الرب ذلك إلى نفسه ؛ لأن عيسى أرسلهما بأمر الرب ، وكان ذلك حين رفع عيسى إلى السماء . ﴿ فَكَذَّبُوهُمَا ﴾ قيل ضربوهما وجعنوهما . ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ أى ففوقينا وشددنا الرسالة « بِثَالِثٍ » . وقرا أبو بكر عن عاصم « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » بالتخفيف وشدد الباقون . قال الجوهرى : وقوله تعالى : « فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ » يخفف ويشدد ؛ أى قويننا وشددنا . قال الأصمى : أنشدنى فيه أبو عمرو بن العلاء للتأسي :

أُجِدُّ إِذَا رَحَلَتْ تَعَزَّزَتْهُمَا <sup>(٢)</sup> • وَإِذَا تُشَدُّ يَنْسَحِمَا لَا تَنْتَسِ

أى لا ترغب ؛ فعلى هذا تكون القراءتان بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ؛ ومنه « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » . والتشديد بمعنى قويننا وكثرنا . وفي القصة : أن عيسى أرسل

(١) الزيادة من حاشية الجبل عن القرطبي .

(٢) وفي اللسان : أُجِدُّ إِذَا ضَمُرَتْ ، ويرى في غيره : ضَمَسَ إِذَا ضَمُرَتْ . (٣) راجع ص ١٧٤ من هذا الجزء .

إليهم رسولين، فلقيا شيخاً يرعى غنّيات له وهو حبيب النجار صاحب «يس» فدعوه إلى الله وقالوا: نحن رسولا عيسى ندعوك إلى عبادة الله. فطالهما بالمعجزة فقالا: نحن نشفى المرضى وكان له ابن مجنون. وقيل: مريض على الفراش فسماه «قيام بإذن الله صحيحاً» فآمن الرجل بالله. وقيل: هو الذي جاء من أقصى المدينة يسعى، ففشا أمرهما «وشفاً كثيراً من المرضى» فأرسل الملك إليهما — وكان يعبد الأصنام — يستخبرهما فقالا: نحن رسولا عيسى. فقال: وما آيتكما؟ قال: نبرئ الأكمه والأبرص ونبرئ المريض بإذن الله، وندعوك إلى عبادة الله وحده. فهم الملك بضربهما، وقال وهب: حبسهما الملك وجلدهما مائة جلدة؛ فأتته الخبر إلى عيسى فأرسل ثالثاً. قيل: شمعون الصفا رأس الحواريين لنصرهما؛ فاعشر حاشية الملك حتى تمكن منهم «وأستأنسوا به» ورفعوا حديثه إلى الملك فأنس به «وأظهر موافقته في دينه» فرضى الملك طريقته «ثم قال يوماً للملك: بلغني أنك حبست رجلين دعواك إلى الله» فلو سألت عنهما ما وراءهما. فقال: إن الغضب حال ببنى وبين سؤالهما. قال: فلو أحضرتهما. فأمر بذلك «فقال لهما شمعون: ما برهانكما على ما تدعيان؟ فقالا: نبرئ الأكمه والأبرص». فجاء بغلام ممسوح العينين؛ موضع عينيه كالجمجمة، فدعوا ربهما فأنشق موضع البصر، فأخذوا بسدقتين طينا فوضعاهما في خديه، فصارتا مقلتين يبصرهما «فعجب الملك وقال: إن هاهنا غلاماً مات منذ سبعة أيام ولم أدفنه حتى يحى أبوه فهل يحياه ربكما؟ فدعوا الله علانية» ودعاه شمعون سرّاً، فقام الميت حياً، فقال للناس: إني مت منذ سبعة أيام، فوجدت مشركاً، فأدخلت في سبعة أودية من النار، فأحذركم ما أتم فيه فأمنوا بالله «ثم فتحت أبواب السماء» فرأيت شاباً حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وصاحبيه «حتى أحياني الله»، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن عيسى روح الله وكلمته، وأن هؤلاء هم رسل الله. فقالوا له: وهذا شمعون أيضاً معهم «فقال: نعم وهو أفضلهم». فأعلمهم شمعون أنه رسول المسيح إليهم «فأمر قوله في الملك» فدعاه إلى الله «فآمن الملك في قوم كثير وكفر آخرون». وحكى القشيري أن الملك آمن ولم يؤمن قومه «وصاح جبريل صبيحة مات كل من بقي منهم من الكفار».

وروى أن عيسى لما أمرهم أن يذهبوا إلى تلك القرية قالوا : يا نبي الله إنا لا نعترف أن نتكلم بالسبهم ولغاتهم . فعدا الله لهم فناموا بمكانهم ، فهبوا من نومتهم وقد حملتهم الملائكة فالتفتهم بأرض انطاكية ، فكلم كل واحد صاحبه بلغة القوم ؛ فذلك قوله : « وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » فقالوا جميعا : « إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ . قَالُوا مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا » <sup>(١)</sup> فاكلون الطعام وتمشون في الأسواق « وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ » بأمر به ولا [ من شيء ] ينهى عنه « إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ » في دعواكم الرسالة ؛ فقالت الرسل : « رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ » وإن كذبتمونا « وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ » في أن الله واحد « قَالُوا » لهم « إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ » أى تشاءمنا بكم . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم . ويقال : لمنهم أقاموا يندرونهم عشر سنين . « لَيْتَ لِمَ تَتَّهَوُا » عن إنذارنا « لَنَرْجُمَنَّكُمْ » قال الفراء : لنقتلنكم . قال : وعامة ما في القرآن من الرجم معناه القتل . وقال قتادة : هو على بابه من الرجم بالحجارة . وقيل : لنشتنكم ؛ وقد تقدم جميعه . « وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَ عَذَابٍ أَلِيمٍ » قيل : هو القتل . وقيل : هو التعذيب المؤلم . وقيل : هو التعذيب المؤلم قبل القتل كالسلب والقطع والصلب . فقالت الرسل : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » أى شؤمكم معكم أى حظكم من الخير والشر معكم ولازم في أعناقكم ، وليس هو من شؤمنا ؛ قال معناه الضحاك . وقال قتادة : أعمالكم معكم . ابن عباس : معناه الأرزاق والأقدار تتبعكم . الفراء : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » رزقكم وعملكم ؛ والمعنى واحد . وقرأ الحسن : « أَطِيرُكُمْ » أى تطيركم . <sup>(٢)</sup> « أَأَنْ ذُكِّرْتُمْ » قال قتادة : إن ذكركم تطيرتم . وفيه تسعة أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة : « أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ » بتخفيف الهمزة الثانية . وقرأ أهل الكوفة : « أَلِنْ » بتحقيق الهمزتين . والوجه الثالث : « أَلِنْ ذُكِّرْتُمْ » بهمزتين بينهما ألف أدخلت الألف كراهة للجمع بين الهمزتين . والوجه الرابع : « أَلِنْ » بهمزة بعدها ألف وبعدا لألف همزة مخففة . والقراءة الخامسة « أَلَّانْ » بهمزتين مفتوحتين بينهما ألف . والوجه السادس : « أَلَّانْ » بهمزتين محققتين مفتوحتين . وحكى الفراء : أن هذه القراءة قراءة أبي رُزَيْن .

(١) زيادة يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٩١ . (٣) قال أبو حيان في هذه القراءة :

« أطيركم » مصدر أطير الذى أصله تطير فأدغمت الاء في الطاء . فاجتلبت همزة الوصل في الماضى والمصدر .

قلت : وحكاية الثعلبي عن زُر بن حُبَيْش وأَبْنِ السَّمِيعِ . وقرأ عيسى بن عمر والحسن البصري : « قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ إِنْ دُرُكْتُمْ » بمعنى حيث . وقرأ يزيد بن القعقاع والحسن وطلحة « دُرُكْتُمْ » بالتخفيف ، ذكر جميعه الناس . وذكر المهدوي عن طلحة بن مُصَرِّف وعيسى المَعْدَنِي : « أَنْ دُرُكْتُمْ » بالمد ، على أن همزة الاستفهام دخلت على همزة مفتوحة . الماجشون : « أَنْ دُرُكْتُمْ » بهمزة واحدة مفتوحة . فهذه تسع قراءات . وقرأ ابن هُرْمُزٍ « طَيْرُكُمْ مَعَكُمْ » . « إِنْ دُرُكْتُمْ » أى لَآن وَعِظَمٌ ، وهو كلام مستأنف ، أى إن وعظم تطيرتم . وقيل : إنما تطيروا لما بلغهم أن كل نبى دعا قومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم الهلاك (١) « بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ » قال قتادة : مسرفون فى تطيركم . يحيى بن سلام : مسرفون فى كفرهم . وقال ابن بحر : السرف ما هنا الفساد ، ومعناه بل أنتم قوم مفسدون . وقيل : مسرفون مشركون ، والإسراف مجاوزة الحد ، والمشارك يجاوز الحد .

قوله تعالى : وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفِقُونَ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ (٢٠) اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُنْتَدُونَ (٢١) وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) ءَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ (٢٣) إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٢٤) إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ (٢٥) قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) وَمَا أَتَرْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبَإَةٌ وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خُلِدُونَ (٢٩) قوله تعالى : ( وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ) هو حبيب بن مرى وكان نجارا . وقيل : إسكافا . وقيل : قصارا . وقال ابن عباس ومجاهد ومقاتل : هو حبيب

(١) فى ب . وح . وش . وك : كان طائفة قومه الهلاك . (٢) فى ك : والشرك نجاوز الحد . وفى ب والشرك مجاوز الحد . وفى ح الشرك نجاوز الحد .

أبن إسرائيل النجار وكان يَنْحِتُ الأصنام ، وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة ، كما آمن به تُبَعُّ الأَكْبَرُ وورقة بن نوفل وغيرهما . ولم يؤمن بنبي أحد إلا بعد ظهوره . قال وهب : وكان حبيب مجذوما ، ومثله عند أقصى باب من أبواب المدينة . وكان يَعْكُفُ على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلهم يرحمونه ويكشفون ضره فاستجابوا له ، فلما أبصر الرسل دعوته إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ، ندعو ربنا القادر فيفرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب ! أدعوه هذه الآلهة سبعين سنة تفرِّج عني فلم تستطع ، [ فكيف ] يفرجه ربكم في غداة واحدة ؟ قالوا : نعم ، ربنا على ما يشاء قدير ، وهذه لا تنفع شيئا ولا تضر . فأمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به بأس ؛ فحينئذ أقبل على التكسب ، فإذا أمسى تصدق بكسبه ، فأطعم عياله نصفا وتصدق بنصف . فلما هم قومه بقتل الرسل جاءهم فـ ( قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ) الآية . وقال قتادة : كان يعبد الله في غار ، فلما سمع بخبر المرسلين جاء يسعى ، فقال للمرسلين : أطلبون على ما جئتم به أجرا ؟ قالوا : لا ؛ ما أجرنا إلا على الله . قال أبو العالية : فاعتقد صدقهم وآمن بهم وأقبل على قومه فـ ( قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ) . ( اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ) أى لو كانوا متهمين لطلبوا منكم المال ( وَهُمْ مُهْتَدُونَ ) فاهتدوا بهم . ( وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ) قال قتادة : قال له قومه أنت على دينهم ؟ ! فقال : ( وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ) أى خلقتنى . ( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) وهذا احتجاج منه عليهم . وأضاف الفطرة إلى نفسه ؛ لأن ذلك نعمة عليه توجب الشكر ، والبعث إليهم . لأن ذلك وعيد يقتضى الجزع ؛ فكان إضافة النعمة إلى نفسه أظهر شكرا ، وإضافة البعث إلى الكافر أبلغ أثرا . ( اتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ) أى أصناما . ( إِنْ يَرِذِّنِ الرَّحْمَنُ يَصُِّرْ ) أى ما أصابه من السقم . ( لَا تَنْفَعُنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ) يخلصونى مما أنا فيه من البلاء . ( إِنِّي إِذَا ) أى إن فعلت ذلك ( لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) أى خسران ظاهر . ( إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ) قال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه

مؤمن بالله ربه . ومعنى « فَاَسْمِعُونِ » أى فاشهدوا ، أى كونوا شهودى بالإيمان . وقال كعب ووهب : إنما قال ذلك لقومه إني آمنت بربكم الذى كفرتم به . وقيل : إنه لما قال لقومه « أَتَبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . أَتَبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا » رفعوه إلى الملك وقالوا : قد تبعنا عدونا ، فطول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل ، إلى أن قال : « إِنِّى آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ » فوثبوا عليه فقتلوه . قال ابن مسعود : وطئوه بأرجلهم حتى خرج قُصْبُهُ <sup>(١)</sup> من دبره ، وأُلْقِيَ في بئر وهى الرُّسْ وهم أصحاب الرُّس . وفى رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة . وقال السدى : رموه بالحجارة وهو يقول : اللهم أهدى قومى حتى قتلوه . وقال الكلبي : حفروا حفرة وجعلوه فيها ، ورددوا فوقه التراب فمات ردما . وقال الحسن : حرقوه حرقا ، وعلقوه من سور المدينة وقبره في سور أنطاكية . حكاها الثعلبي . وقال القشيري : وقال الحسن لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله إلى السماء ، فهو في الجنة لا يموت إلا بفناء السماء وهلاك الجنة ، فإذا أعاد الله الجنة أدخلها . وقيل : نشره بالمنشار حتى خرج من بين رجله ، فوالله ما خرجت روحه إلا إلى الجنة فدخلها ، فذلك قوله : « قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » فلما شاهدها « قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي » أى بغفران ربى لى ، فـ« ما » مع الفعل بمنزلة المصدر . وقيل : بمعنى الذى والمائد من الصلة محذوف . ويجوز أن تكون استغفها فيه معنى التمتع ، كأنه قال ليت قومى يعلمون بأى شئ غفر لى ربى . قاله الفراء . واعترضه الكسائى فقال : لو صح هذا لقال لم من غير ألف . وقال الفراء : يجوز أن يقال بما بالألف وهو استغفها وأنشد فيه أبياتا . الزخشرى : « يَمَّ غَفَرِى » بطرح الألف أجود ، وإن كان إثباتها جائزا ، يقال : قد علمت بما صنعت هذا وبم صنعت . المهودى : وإثبات الألف فى الاستغفهام قليل . فيوقف على هذا على « يَعْلَمُونَ » . وقال جماعة : معنى قيل « ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وجبت لك الجنة ، فهو خبر بأنه قد استحق دخول الجنة ، لأن دخولا يستحق بعد البعث .

قلت : والظاهر من الآية أنه لما قُتل قيل له أدخل الجنة . قال قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق؛ أراد قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . والله أعلم .

قوله تعالى : « قَالَ يَأْتِيَتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ » مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم الذي هو « بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ » وقرئ « مِنَ الْمُكْرِمِينَ » وفي معنى تمنيه قولان : أحدهما أنه تمنى أن يعلموا بحاله ليعلموا حسن ماله وحيد عاقبته . الثاني تمنى ذلك ليؤمنوا . مثل إيمانه فيصيروا إلى مثل حاله . قال ابن عباس : نصح قومه حيا وميتا . رفعه الفشيري فقال : وفي الخبر أنه عليه السلام قال في هذه الآية " إنه نصح لهم في حياته وبعد موته " . وقال ابن أبي ليلي : سبق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين : علي بن أبي طالب وهو أفضلهم . وئمن آل فرعون ، وصاحب يس ، فهم الصديقون ؛ ذكره الزمخشري مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية تنبيه عصم ، ودلالة على وجوب كظم الغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأشرار وأهل البنى ، والتشمير في تخليصه ، والتلطف في أفئدائه ، والأشتغال بذلك عن الشبهة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تمنى الخير لفتنته ، والباغين له الغوائل وهم كفرة عبدة أصنام . فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل النعمة على قومه ، فأمر جبريل فصاح بهم بصيحة فأنوا عن آخرهم ؛ فذلك قوله : « وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » أى ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبي بعد قتله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن . قال الحسن : الجند الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء . وقيل : الجند العساكر ؛ أى لم أحتج في هلاكهم إلى إرسال جنود ولا جيوش ولا عساكر ؛ بل أهلكهم بصيحة واحدة . قال معناه ابن مسعود وغيره . فقوله : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » تصغير لأمرهم ؛ أى أهلكناهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ، أو من بعد رفعه إلى السماء . وقيل : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » على من كان قبلهم .



الزخمرى : فإن قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندق ؟ فقال : « وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » ، وقال : « بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ » بِمَحْصَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ .

قلت : إنما كان يكفى ملك واحد ، فقد أهليكت مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل ، وبلاد عمود وقوم صالح بصيحة ، ولكن الله فضل عبدا صلى الله عليه وسلم بكل شيء على سائر الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب التجار ، وأولاده من أسباب الكرامة والإعزاز ما لم يوله أحدا ، فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء ، وكأنه أشار بقوله : « وَمَا أَزَلْنَاهُ » . « وَمَا كُنَّا مُزِيلِينَ » إلى أن أنزل الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا مثلك ، وما كنا نفعل لنفرك . ( إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً ) قراءة العامة « وَاحِدَةً » بالنصب على تقدير ما كانت عقوبتهم إلا صبيحة واحدة .

وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج : « صَبِيحَةً » بالرفع هنا ، وفي قوله « إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ » جعلوا الكون بمعنى الوقوع والحدوث ، فكانه قال : ما وقعت عليهم إلا صبيحة واحدة . وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسبب التانيث فهو ضعيف ، كما تكون ما قامت إلا هند ضعيفا ، من حيث كان المعنى ما قام أحد إلا هند . قال أبو حاتم : فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال : إِنْ كَانَ إِلَّا صَبِيحَةً . قال النحاس : لا يمتنع شيء من هذا ، يقال : ما جاءني إلا جاريتك ، بمعنى ما جاءني امرأة أو جارية إلا جاريتك . والتقدير في القراءة بالرفع ما قاله أبو إسحق : قال : المعنى إِنْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ صَبِيحَةُ إِلا صَبِيحَةً وَاحِدَةً ، وقدره غيره : ما وقعت عليهم إلا صبيحة واحدة . وكان بمعنى وقع كثير في كلام العرب . وقرأ عبد الرحمن بن الأسود - ويقال إنه في حرف عبد الله كذلك - « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقْبَةً وَاحِدَةً » . وهذا مخالف للصنف . وأيضا فإن اللغة المعروفة زَقَا يَزْقُو إذا صاح ، ومنه المثل : أَثْقَلُ مِنَ الزَّوَاتِي ، فكان يجب على هذا أن يكون زَقْوَةٌ . ذكره النحاس .

قلت : وقال الجوهري : الزَّقْو والزَّقْ مصدر « وقد زَقَا الصدى يَزْقُو زَقَاءً : أى صاح ، وكل صائح زاقٍ » والزَّقِيَّة الصَّيْحَة .

قلت : وعلى هذا يقال : زَقْوَةٌ وزَقِيَّة لفتان ؛ فالقراءة صحيحة لا اعتراض عليها . والله أعلم .  
 ( فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ) أى ميتون هامدون ؛ تشبيها بالرماد الخامد . وقال قتادة : هلكى . والمعنى واحد .

قوله تعالى : يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ( يَحْشُرُهُ عَلَى الْعِبَادِ ) منصوب ؛ لأنه نداء نكرة ولا يجوز فيه غير النصب عند البصريين . وفى حرف أبي « يَحْشُرُهُ الْعِبَادِ » على الإضافة . وحقيقة الحسرة فى اللغة أن يلحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيماً . وزعم الفراء أن الاختيار النصب ؛ وأنه لورفعت النكرة الموصولة بالصلة كان صواباً . وأستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يَأْمَهُمْ بِأَمْرِنَا لَا تَهْتَمُّ . وأنشد :

• يَادَارُ غَيْرَهَا الْبَيْلُ تَغْيِيرًا <sup>(٢)</sup> •

قال النحاس : وفى هذا إبطال باب النداء أو أكثره ؛ لأنه يرفع النكرة المحضة ؛ ويرفع ما هو بمنزلة المضاف فى خطوله ، ويحذف التنوين متوسطاً ؛ ويرفع ما هو فى المعنى مفعول بغير علة أوجبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازاه ؛ لأن تقدير يَأْمَهُمْ بِأَمْرِنَا لا تَهْتَمُّ على التقديم والتأخير ، والمعنى : يَأْيَا المهتم لا تهتم بأمرنا . وتقدير البيت : يَأْيَا الدار ، ثم حوّل المخاطبة ؛ أى ياهؤلاء غير هذه الدار البلى ؛ كما قال الله جل وعز : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمُ <sup>(٣)</sup> » . ف« حسرة » منصوب على النداء ؛ كما تقول يا رجلاً أقبل ، ومعنى النداء :

(١) فى ك : « الصيد » . (٢) البيت للأحوص ؛ ونسأله :

• وسفت عليها الريح بعدك مورا •

(٣) رابع ج ٨ ص ٢٢٤ فابعد .

هذا موضع حضور الحسرة . الطبري : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتندما وتلهفاً في استهزائهم برسول الله عليهم السلام . ابن عباس : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » أى ياريل على العباد . وعنه أيضاً : حل هؤلاء محل من يتحسر عليهم . وروى الربيع عن أنس عن أبى العالية أن العباد هاهنا الرسل ، وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » فتحسروا على قتلهم . وترك الإيمان بهم ، فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم الإيمان ، وقاله مجاهد . وقال الضحاك : إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » من قول الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسئى ، لما وثب القوم لقتله . وقيل : إن الرسل الثلاثة هم الذين قالوا لما قتل القوم ذلك الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسئى ، وحل بالقوم العذاب . يا حسرة على هؤلاء ، كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا . وقيل : هذا من قول القوم قالوا لما قتلوا الرجل وفارقهم الرسل ، أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة . على اختلاف الروايات : يا حسرة على هؤلاء الرسل ، وعلى هذا الرجل ، ليتنا آمننا بهم في الوقت الذى ينفع الإيمان . وتم الكلام على هذا . ثم ابتدأ فقال : « ( مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ ) » . وقراء ابن هُرْمُزٍ ومسلم بن جُنْدُب وعكرمة : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » بسكون الماء للحرص على البيان وتقرير المعنى في النفس ؛ إذ كان موضع وعظ وتنبه والعرب تفعل ذلك في مثله . وإن لم يكن موضعاً للوقف . ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقطع قراءته حرفاً حرفاً . حرصاً على البيان والإفهام . ويمحوز أن يكون « عَلَى الْعِبَادِ » متعلقاً بالحسرة . ويمحوز أن يكون متعلقاً بمحذوف لا بالحسرة ؛ فكأنه قدر الوقف على الحسرة فأسكن الماء ، ثم قال : « عَلَى الْعِبَادِ » أى اتحسر على العباد . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : « يَا حَسْرَةَ الْعِبَادِ » مضاف بمحذوف « على » . وهو خلاف المصحف . وجاز أن يكون من باب الإضافة إلى الفاعل فيكون العباد فاعلين ؛ كأنهم إذا شاهدوا العذاب تحسروا فهو كقولك يا قيام زيد . ويمحوز أن تكون من باب الإضافة إلى المفعول ، فيكون العباد مفعولين ؛ فكأن العباد يتحسر عليهم من يشفق لهم . وقراءة من قرأ : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » مقوية لهذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ قال سيبويه : « أن » بدل من « كم » ، ومعنى كم هاهنا الخبر ، فلذلك جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام . والمعنى : ألم يروا أن القرون الذين أهلكتهم أنهم إليهم لا يرجعون . وقال الفراء : « كَمْ » في موضع نصب من وجهين : أحدهما بـ « يَرَوْا » واستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود « أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا » . والوجه الآخر أن يكون « كَمْ » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » . قال النحاس : القول الأول محال لأن « كَمْ » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها استفهام ، ومحال أن يدخل الاستفهام في خبر ما قبله . وكذا حكما إذا كانت خبرا ، وإن كان سيبويه قد أوما إلى بعض هذا بفعل « أَنَّهُمْ » بدلا من كم . وقد رد ذلك محمد بن يزيد أشد ردًا ، وقال : « كَمْ » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » و « أَنَّهُمْ » في موضع نصب ، والمعنى عنده بأنهم أي « أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » بالاستئصال . قال : والدليل على هذا أنها في قراءة عبد الله « مَنْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » . وقرأ الحسن : « إِنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » بكسر الهمزة على الاستئصال . وهذه الآية رد على من زعم أن من الخلق من يرجع قبل القيامة بعد الموت . ( وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ) يريد يوم القيامة للجزاء . وقرأ ابن عامر وعاصم وحمة : « وَإِنْ كُلُّ لَمَّا » بتشديد « لما » . وخفف الباقون . « إن » مخففة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالابتداء ، وما بعده الخبر . وبطل عملها حين تغير لفظها ، ولزمت اللام في الخبر فرقا بينها وبين إن التي بمعنى ما . و« ما » عند أبي حبيدة زائدة . والتقدير عنده : وإن كل الجميع . قال الفراء : ومن شدد جمل « لما » بمعنى إلا و« إن » بمعنى ما ، أي ما كل إلا الجميع ؛ كقوله : « إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ <sup>(١)</sup> » . وحكى سيبويه في قوله : سألتك بالله لما فعلت . وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . وقد مضى هذا المعنى في « هود » . وفي حرف أبي « وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ <sup>(٢)</sup> » .

قوله تعالى : **وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَنَهُ بِأَكْلُونَهُ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَاتٍ مِّن تَحْيِيلٍ وَاعْنَبَ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۖ لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۚ ۝٣٥** سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِن أَنفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۚ ۝٣٦

قوله تعالى : **(وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا)** نبههم الله تعالى بهذا على إحياء الموتى، وذكرهم توحيدهِ وإكمال قدرته، وهى الأرض الميتة أحياءها بالنبات وإخراج الحب منها . **(فَنَهُ بِأَكْلُونَهُ)** أى من الحب <sup>(١)</sup> **(يَأْكُلُونَ)** وبه يتغذون . وشدد أهل المدينة « **الْمَيِّتَةُ** » وخفف الباقون، وقد تقدم . **(وَجَعَلْنَا فِيهَا)** أى فى الأرض . **(جَنَاتٍ)** أى بساتين . **(مِّن تَحْيِيلٍ وَاعْنَابَ)** وخصصهما بالذكور؛ لأنهما أعلى الثمار . **(وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ)** أى فى البساتين . **(لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ)** الهاء فى « **ثَمَرِهِ** » تعود على ماء العيون؛ لأن الثمر منه أندرج . قاله الجرجاني والمهدوى وغيرهما . وقيل : أى لياكلوا من ثمر ما ذكرنا؛ كما قال : **« وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّتُفَكِّرُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ ۖ ۝٢٧ وَفَرَأْهُمُ الْكَسَائِى : « مِن ثَمَرِهِ »** بضم الثاء والميم . وفتحهما الباقون . وعن الأعمش ضم الثاء وإسكان الميم . وقد مضى الكلام فيه فى « **الأنعام** » . **(وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ)** « **ما** » فى موضع خفض على العطف على « **مِن ثَمَرِهِ** » أى ومما عملته أيديهم . وقرأ الكوفيون : « **وَمَا عَمِلَتْ** » بغير هاء . الباقون « **عَمِلَتْهُ** » على الأصل من غير حذف . وحذف الصلة أيضا فى الكلام كثير لطول الأسم . ويجوز أن تكون « **ما** » نافية لا موضع لها فلا تحتاج إلى صلة ولا راجع . أى ولم تعمله أيديهم من الزرع الذى أنبته الله لهم . وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل . وقال غيرهم : المعنى ومن الذى عملته أيديهم أى من الثمار ، ومن أصناف الحلاوات والأطعمة ، ومما

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٢٢ فابعد .

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ فابعد .

(٣) راجع ج ٧ ص ٤٩ فابعد .

أَتَخَذُوا مِنَ الْحُبُوبِ بِمَلَاغٍ كَالْحَبِزِ وَالذَّهْنِ الْمُسْتَخْرَجِ مِنَ السَّمِمْ وَالزَّيْتُونِ . وَقِيلَ : يَرْجِعُ ذَلِكَ إِلَى مَا يَفْرَسُهُ النَّاسُ . رَوَى مَعْنَاهُ عَنْ أَبِي هَبَّاسٍ أَيْضًا . ( أَفَلَا يَشْكُرُونَ ) نَعْمَ .

قوله تعالى : ( سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ) نَزَّهَ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ عَنْ قَوْلِ الْكُفَّارِ ؛ إِذْ هَبَلُوا بِهِرَ مَا رَأَوْهُ مِنْ نِعْمَةٍ وَأَنَارَ قُدْرَتِهِ . وَفِيهِ تَقْدِيرُ الْأَمْرِ ؛ أَيِ سُبْحَانَهُ وَتَزَهُوهُ هُمَا لَا يَلِيقُ بِهِ . وَقِيلَ : فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ ؛ أَيِ عَجَبًا لِهَوْلَاءِ فِي كُفْرِهِمْ مَعَ مَا يَشَاهِدُونَهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَاتِ ؛ وَمَنْ تَعَجَّبَ مِنْ شَيْءٍ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! وَالْأَزْوَاجُ الْأَنْوَاعُ وَالْأَصْنَافُ ؛ فَكُلُّ زَوْجٍ صِنْفٍ ؛ لِأَنَّهُ مُخْتَلَفٌ فِي الْأَلْوَانِ وَالطُّعُومِ وَالْأَشْكَالِ وَالصُّفَرِ وَالْكِبَرِ ؛ فَاخْتِلَافُهَا هُوَ أَزْدَوَاجُهَا . وَقَالَ قَتَادَةُ : بِمَعْنَى الذَّكَرِ وَالْأُنثَى . ( مِمَّا تَنْهَتْ الْأَرْضُ ) بِمَعْنَى مِنَ النَّبَاتِ ؛ لِأَنَّهُ أَصْنَافٌ . ( وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ) بِمَعْنَى وَخَلَقَ مِنْهُمْ أَوْلَادًا أَزْوَاجًا ذَكَورًا وَإِنَاثًا . ( وَمِمَّا لَا يَمْلِكُونَ ) أَيِ مِنَ أَصْنَافِ خَلْقِهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . ثُمَّ يَحْضُرُ أَنْ يَكُونَ مَا يَخْلُقُهُ لَا يَعْلَمُهُ الْبَشَرُ وَعَلِمُهُ الْمَلَائِكَةُ . وَيَحْضُرُ أَلَّا يَعْلَمُهُ مَخْلُوقٌ . وَوَجْهُ الْأَسْتِدْلَالِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ إِذَا أَفْرَدَ بِالْخَلْقِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَشْرَكَ بِهِ .

قوله تعالى : وَآيَةٌ لَهُمْ الْيَلِيلُ تَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ( وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ تَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارُ ) أَيِ وَعَلَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَوَجُوبِ إِلَهِيَّتِهِ . وَالسَّلَخُ : الْكَشَطُ وَالزَّرْعُ ؛ يُقَالُ : سَلَخَهُ اللَّهُ مِنْ دِينِهِ ، ثُمَّ تَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى الْإِنْرَاجِ . وَقَدْ جُمِلَ ذَهَابُ الضَّوِّ وَجِيءُ الظَّامَةِ كَالسَّلَخِ مِنَ الشَّيْءِ وَظُهُورُ الْمَسْلُوخِ فَهِيَ اسْتِمَارَةٌ . وَ ( مُظْلِمُونَ ) دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ ؛ يُقَالُ : أَظْلَمْنَا أَيْ دَخَلْنَا فِي ظِلَامِ اللَّيْلِ ، وَأَظْهَرْنَا دَخَلْنَا فِي وَقْتِ الظُّهْرِ ، وَكَذَلِكَ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا . وَقِيلَ : « مِنْهُ » بِمَعْنَى عَنْهُ ، وَالْمَعْنَى تَسْلَخُ عَنْهُ ضِيَاءُ النَّهَارِ . « فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » أَيِ فِي ظَلَمَةٍ ؛ لِأَنَّ ضَوْءَ النَّهَارِ يَتَدَاخَلُ فِي الْمَوَاءِ فَيُضَيُّ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنْهُ أَظْلَمَ .

قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ يجوز أن يكون تقديره وآية لم الشمس . ويجوز أن يكون « الشمس » مرفوعا بإضمار فعل يفسره الثاني . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء ﴿ تَجْرِي ﴾ في موضع الخبر أى جارية . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ قال : « مستقرها تحت العرش » . وفيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما : « أتدرون أين تذهب هذه الشمس » ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن هذه تجرى حتى تنتهى إلى مستقرها تحت العرش فتختر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعى أرجعى من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهى إلى مستقرها تحت العرش فتختر ساجدة ولا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعى أرجعى من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئا حتى تنتهى إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها أرتفعى أصبى طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدرون متى ذلكن ذاك حين « لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا » . » . ولفظ البخارى عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس : « تدرى أين تذهب » قلت الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها أرجعى من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » . » . ولفظ الترمذى عن أبي ذر قال : دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر أتدرى أين تذهب هذه » قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها أطلعى من حيث جئت فتطلع من مغربها » قال : ثم قرأ « ذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا <sup>(١)</sup> » قال وذلك قراءة عبد الله . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(١) كذا في الأصول وفي صحيح الترمذى . ولعله تحريف . إذ لا تعرف قراءة بهذا النص ؛ وقراءة عبد الله ابن مسعود « والشمس تجرى لا مستقرا لها » كاسياتى .

وقال عكرمة : إن الشمس إذا غَرَبَتْ دخلت محراباً تحت العرش تسبِّح الله حتى تصبح .  
 فإذا أصبحت أستمعت ربها من الخروج فيقول لها الرب : « ولم ذاك » قالت : « إني إذا  
 خرجت عُيِلْتُ من دونك . فيقول الرب تبارك وتعالى : « أخرجى فليس عليك من ذاك شيء ،  
 سأبسط إليهم جهنم مع سبعين ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها . وقال الكلبي وغيره :  
 المعنى تجرى إلى أبعد منازلها في الغروب ، ثم ترجع إلى أدنى منازلها ، فستقرها بلوغها الموضع  
 الذى لا تتجاوزه بل ترجع منه » كالإنسان يقطع مسافة حتى يبلغ أقصى مقصوده فيقضى  
 وطَّره ، ثم يرجع إلى منزله الأول الذى ابتدأ منه سفره . وعلى تبليغ الشمس أقصى منازلها ،  
 وهو مستقرها إذا طلعت الهنعة . وذلك اليوم أطول الأيام في السنة ، وتلك الليلة أقصر  
 الليالي ، فالتَّهَارُ خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ، ثم يأخذ في التقصُّص وترجع الشمس .  
 فإذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار ، وكل واحد ثلثا عشرة ساعة ، ثم تبلغ أدنى منازلها  
 وتطلع النعام ، وذلك اليوم أقصر الأيام ، والليل خمس عشرة ساعة . حتى إذا طلع قَرُغ  
 الدُّو المؤخر استوى الليل والنهار ، فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة ، وكل  
 عشرة أيام ثلث ساعة ، وكل شهر ساعة تامة ، حتى يستويا ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة  
 ساعة ، ويأخذ النهار من الليل كذلك . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثلثمائة وستين  
 مطلماً ، تنزل في كل يوم مطلماً ، ثم لا تنزله إلى الحول . فهي تجرى في تلك المنازل وهي  
 مستقرها . وهو معنى الذى قبله سواء . وقال ابن عباس : إنها إذا غربت وآتته إلى الموضع  
 الذى لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطلع .

قلت : ما قاله ابن عباس يجمع الأقوال فتأمله . وقيل : إلى آتياه أمداه عند آقضاء  
 الدنيا . وقرأ ابن مسعود وابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَّا مُسْتَقَرًّا لَهَا » أى إنها تجرى في الليل  
 والنهار لا وقوف لها ولا قرار ، إلى أن يكوثرها الله يوم القيامة . وقد أخرج من خالف  
 المصحف فقال : أنا أقرأ بقراءة ابن مسعود وابن عباس . قال أبو بكر الأباري : وهذا  
 باطل مردود على من نقله . لأن أبا عمرو روى عن مجاهد عن ابن عباس وابن كثير روى



من مجاهد عن ابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » فهذان السندان عن ابن عباس اللذان يشهد بصحة الإجماع — يطلان ما روى بالسند الضعيف مما يخالف مذهب الجماعة ، وما أنفقت عليه الأمة .

قلت : والأحاديث الثابتة التي ذكرناها تردّ قوله ، فما أجراه على كتاب الله ، فأناله الله . وقوله : « لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » أى إلى مستقرها ، والمستقر موضع القرار . ( فَكَانَ تَقْدِيرُ ) أى الذى ذكر من أمر الليل والنهار والشمس تقدير ( العَزِيزُ الْعَلِيمُ ) .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَالْقَمَرُ ) يكون تقديره آية لهم القمر . ويموز أن يكون « وَالْقَمَرُ » مرفوعاً بالابتداء . وقرأ الكوفيون « وَالْقَمَرُ » بالنصب على إضمار فعل وهو اختيار أبى عبيد . قال : لأن قبله فعلاً وبه فعله ؛ قبله « نَسْلَخُ » وبه « قَدَرْنَاهُ » . النحاس : وأهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال منهم الفراء قال : الرفع أعجب إلى ، وإنما كان الرفع عندهم أولى ؛ لأنه معطوف على ما قبله ومعناه آية لهم القمر . وقوله : إن قبله « نَسْلَخُ » فقبله ما هو أقرب منه وهو « تَجْرِي » وقبله « وَالشَّمْسُ » بالرفع . والذى ذكره بعده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل فى الماء . قال أبو حاتم : الرفع أولى ؛ لأنك شغلت الفعل عنه بالضمير فرفعته بالابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال ( قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ) ففى هذا جوابان : أحدهما قدرناه ذا منازل ؛ مثل : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ (١) » . والتقدير الآخر قدرنا له منازل ثم حذف اللام ، وكان حذفها حسناً لتعدى الفعل إلى مفعولين مثل « وَأَخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . والمنازل ثمانية وعشرون منزلاً ، يتزل القمر كل ليلة منها بمثل ؛ وهى : الشَّرْطَان . الْبَطْن . الثَّرْيَا . الدَّبْرَان . الْحَقَّة . الْحَمَّة . الذَّرَاع . النَّشْرَةُ . الطَّرْف . الْجَبْهَةُ . الْخَسْرَاتَان . الصَّرْفَةُ . الصَّوَاء . السَّجَّك . الْفَقْر . الزَّيَّاتَان .

الإكليل . القلب . الشولة . النعائم . البسلة . سعد الذابح . سعد بلع . سعد السمود .  
 سعد الأخيصة . الفرج المقدم . الفرج المؤخر . بطن الحوت . فإذا صار القمر في آخرها  
 عاد إلى أولها ، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة . ثم يستنير ثم يطلع هلالا ، فيعود في قطع  
 الفلك على المنازل ، وهي منقسمة على البروج لكل برج منزلان وثلاث . فالحمل الشيطان  
 والبطين وثلاث الثريا ، وللنور ثلثا الثريا والدبران وثلاثا الحقعة ، ثم كذلك إلى سائرهما . وقد مضى  
 في « المجمر » تسمية البروج والحمد لله . وقيل : إن الله تعالى خلق الشمس والقمر من  
 نار ثم كسبها النور عند الطلوع ، فأما نور الشمس فمن نور العرش ، وأما نور القمر فمن نور الكرسي ،  
 فذلك أصل الخلقة وهذه الكسوة . فأما الشمس فتزكك كسوتها على حالها لتشمع وتشرق ،  
 وأما القمر فأمر الروح الأمين جناحه على وجهه فحاضوه بسلطان الجناح ، وذلك أنه  
 روح والروح سلطانه غالب على الأشياء . فبقي ذلك المحو على ما يراه الخلق ، ثم جعل  
 في غلاف من ماء ، ثم جعل له مجرى ، فكل ليلة يبدو للخلق من ذلك الغلاف قمرًا بمقدار  
 ما يقمر لهم حتى ينتهي بدؤه ، ويراه الخلق بكأله واستدارته . ثم لا يزال يعود إلى الغلاف كل  
 ليلة شيء منه فينقص من الرؤية والإفصار بمقدار ما زاد في البدء . ويتدنى في النقصان من  
 الناحية التي لا تراه الشمس وهي ناحية الغروب حتى يعود كالمرجون القديم ، وهو العذق  
 المنقوس لئبسه ودقته . وإنما قيل القمر ، لأنه يقمر أي يبض الجؤ بياضه إلى أن يستنير .  
 الثانية — « حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » قال الزجاج : هو عود العذق الذي عليه  
 الشاربخ ، وهو فُتلون من الأعراج وهو الانعطاف ، أي سار في منازلها ، فإذا كان في آخرها  
 دق واستقوس وضاق حتى صار كالمرجون . وعلى هذا فالنون زائدة . وقال قتادة : هو  
 العذق اليابس المنحنى من النخلة . ثعلب : « كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » قال : « العُرْجُونُ »  
 الذي يبقى من البكاسة في النخلة إذا قطعت ، و « القديم » البالي . الخليل : في باب الرابع  
 « العُرْجُونُ » أصل العذق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال إذا آنحى . الجوهرى :

«المرجون» أصل العِذْق الذى يعوج وتقطع منه الشماريح فيبقى على النخل يابساً، وعرجته :

ضربه بالمرجون . فالنون على قول هؤلاء أصلية ؛ ومنه شعر أعشى بن قيس :

شرق المسك والعبير بها <sup>(١)</sup> . فهى صفراء كمرجون القمر

فالمرجون إذا عتق وييس وتقوس شبه القمر فى دقته وصفوته به . ويقال له أيضا الإهان والكجاسة والقنؤ، وأهل مصر يسمونه الإنباطة . وقرئ : « المرَجُون » بوزن الفرجون وهما لنتان كالبزبون والبزبون ؛ ذكره الزمخشري وقال : هو عود العِذْق ما بين شماريخه إلى منتهى من النخلة . وأعلم أن السنة متقسمة على أربعة فصول ، لكل فصل سبعة منازل : فأولها

الربيع ، وأوله خمسة عشر يوماً من آذار ، وعدد أيامه أثنان وتسعون يوماً ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، وسبعة منازل : الشّرطان والبطين والثريا والدبران والمقعة والمنعة والذراع . ثم يدخل فصل الصيف فى خمسة عشر يوماً من ح�يران ، وعدد أيامه أثنان وتسعون يوماً ، تقطع الشمس فيه ثلاثة بروج : الشّرطان ، والأسد ، والسنبلة ، وسبعة منازل : هى النثرة والطرف والجهة والخمراتان والصرفة والعواء والسمك .

ثم يدخل فصل الخريف فى خمسة عشر يوماً من أيلول ، وعدد أيامه أحد وتسعون يوماً ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج ؛ وهى الميزان ، والعقرب ، والقوس ، وسبعة منازل الغفر والزبانان والإكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة . ثم يدخل فصل الشتاء فى خمسة عشر يوماً من كانون الأول ، وعدد أيامه تسعون يوماً وربما كان أحداً وتسعين يوماً ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : وهى الجحدي والدلو والحوت ، وسبعة منازل سعد الدايح وسعد بلع وسعد السعد وسعد الأخبية والفرغ المقدم ، والفرغ المؤخر و بطن الحوت . وهذه قسمة السريانيين لشهورها : تشرين الأول ، تشرين الثانى ، كانون الأول ، كانون الثانى ، أشباط ، آذار ، نيسان ، أيار ، ح�يران ، تمّوز ، آب ، أيلول ، وكلها أحد وتلاثون إلا تشرين الثانى ونيسان وحزيران وأيلول ، فهى ثلاثون ، وأشباط ثمانية وعشرون يوماً وربيع يوم .

(١) كما فى الأصول ولم نترطه فى ديوانه ، ويحتمل أن يكون : شرق العنبر والمسك بها .

(٢) البزبون : السندس . وقبل هو رقيق الدياج .

وإنما أردنا بهذا <sup>(١)</sup> أن تنظر في قدرة الله تعالى . فذلك قوله تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ » . فإذا كانت الشمس في منزل أهل الهلال بالمنزل الذي بعده ، وكان الفجر بمنزلة من قبله . فإذا كانت الشمس بالثريا في خمسة وعشرين يوما من نيسان ، كان الفجر بالشرطين ، وأهل الهلال بالدبران ، ثم يكون له في كل ليلة منزلة حتى يقطع في ثمان وعشرين ليلة ثمانيا وعشرين منزلة . وقد قطعت الشمس منزلتين فيقطعهما ، ثم يطلع في المنزلة التي بعد منزلة الشمس . فـ « بَذَلِكْ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

الثالثة — قوله تعالى : « الْقَدِيمِ » قال الزمخشري : القديم المحيول وإذا قدم دق وأنحنى وأصفر قشبه القمر به من ثلاثة أوجه . وقيل : أقل مدة الموصوف بالقديم المحول ، فلو أن رجلا قال : كل مملوك لي قديم فهو حر ، أو كتب ذلك في وصيته عتق من مضى له حول أو أكثر .

قلت : قد مضى في « البقرة » ما يترتب على الأهلة من الأحكام والحمد لله .

قوله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ

سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ » ﴿٢﴾

قوله تعالى : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ » رفعت « الشمس » بالابتداء ، ولا يجوز أن تعمل « لا » في معرفة . وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية ، فقال بعضهم : معناها أن الشمس لا تدرك القمر فتبطل معنا . أى لكل واحد منهما سلطان على حياله . فلا يدخل أحدهما على الآخر فيذهب سلطانه ، إلى أن يبطل الله مآدر من ذلك ، فتطلع الشمس من مغربها على ما تقدم في آخر سورة « الأنعام » <sup>(٣)</sup> بيانه . وقيل : إذا طلعت الشمس لم يكن للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . روى معناه عن ابن عباس والضحاك . وقال مجاهد : أى لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال قتادة : لكل حد وعلم لا يعدهو

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٤١ فـ ١٠

(١) في كـ : « وإنما أراد بهذا أن ينظر » .

(٣) راجع ج ٧ ص ١٤٥ فـ ١٠

ولا يقصرونه إذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان هذا . وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة . أى لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر ، ولكن إذا غربت الشمس طلع القمر . يحيى بن سلام : لا تدرى الشمس القمر ليلة البدر خاصة ؛ لأنه يادر بالغيث قبل طلوعها . وقيل : معناه إذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منازل لا يشتركان فيها . قاله ابن عباس أيضا . وقيل : القمر في السماء الدنيا ، والشمس في السماء الرابعة فهى لا تدرى ؛ ذكره النحاس والمهدوى . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناها وأبينه مما لا يدفع : أن سير القمر سير سريع والشمس لا تدرى في السير ؛ ذكره المهدوى أيضا . فاما قوله سبحانه : « وَجِجَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ »<sup>(١)</sup> فذلك حين حُشِشَ الشمس عن الطلوع على ما تقدم بيانه في آخر « الأنعام »<sup>(٢)</sup> ويأتى في سورة « القيامة »<sup>(٣)</sup> أيضا . وجمعهما علامة لأقضاء الدنيا وقيام الساعة . ( وَكُلُّ ) يعنى من الشمس والقمر والنجوم ( فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ ) أى يحرون . وقيل : يدورون . ولم يقل تسبح ؛ لأنه وصفها بفعل من يعقل . وقال الحسن : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض غير ملصقة ؛ ولو كانت ملصقة ما جرت ؛ ذكره الثعلبي والماوردى . وأستدل بعضهم بقوله تعالى : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » على أن النهار مخلوق قبل الليل ، وأن الليل لم يسبقه بخلق . وقيل : كل واحد منهما يجمع وقته ولا يسبق صاحبه إلى أن يجمع بين الشمس والقمر يوم القيامة ؛ كما قال : « وَجِجَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » وإنما هذا التعاقب الآن لنتم مصالح العباد . « وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْجُمُاعِ »<sup>(٤)</sup> ويكون الليل للإجماع والاستراحة ، والنهار للتصرف ؛ كما قال تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وقال : « وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا »<sup>(٥)</sup> أى راحة لأبدانكم من عمل النهار . فقوله « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » أى غالب النهار ؛ يقال : سبق فلان فلانا أى غلبه . وذكر المبرد قال : سمعت عمارة يقرأ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سابق النهار لحذفت التنوين ؛ لأنه أخف . قال النحاس :

يجوز أن يكون « النهار » منصوبا بغير تنوين ويكون التنوين حذف لاتقاء الساكنين .

(١) راجع ج ١٩ ص ٩٤ و ١٦٩ فما بعد . (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٦ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ فما بعد . (٤) راجع ج ١٢ ص ٢٠٨ .

قوله تعالى : **وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ** (٤١) **وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ** (٤٢) **وَلَوْ أَنَّا نَسُوا نَفْسَهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقِذُونَ** (٤٣) **إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ** (٤٤)

قوله تعالى : **(وَأَيُّهُمُ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ)** من أشكل ما في السورة ؛ لأنهم هم المحمولون . فقول : المعنى آية لأهل مكة . أنا حملنا ذرية القرون الماضية . **فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ** . فالضميران مختلفان ؛ ذكره المهدوي . وحكاه النحاس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول . وقيل : الضميران جميعا لأهل مكة على أن يكون ذريتهم أولادهم وضعفاء هم ؛ فالفلك على القول الأول سفينة نوح . وعلى الثاني يكون أسما للجلس . **خَبَرُ جَل وَعِزُّ بَلَطْفُهُ وَأَمْتَانُهُ** أنه خلق السفن يحمل فيها من يصعب عليه المشي والركوب من الذرية والضعفاء . فيكون الضميران على هذا متفقين . وقيل : الذرية الآباء والأجداد ، حملهم الله تعالى في سفينة نوح عليه السلام . فالآباء ذرية والإبناء ذرية . بدليل هذه الآية ؛ قاله أبو عثمان . وسمى الآباء ذرية ؛ لأن منهم ذرا الأبناء . وقول رابع : أن الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء تشبيها بالفلك المشحون ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي . وقد مضى في **البقرة** <sup>(٢)</sup> اشتقاق الذرية والكلام فيها مستوفى . و **الْمَشْحُونُ** المملوء الموقر ، و **الْفُلِّكُ** يكون واحدا وجمعا . وقد تقدّم في **يونس** <sup>(٣)</sup> القول فيه .

قوله تعالى : **(وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ)** والأصل يركبونه فحذفت الهاء لطول الاسم وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقتادة وجماعة من أهل التفسير ،

(١) ذريتهم . بالجمع قراءة نافع . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ فابعد .

(٤) كذا في الأصول وفي إعراب القرآن للنحاس .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤

وروى عن ابن عباس أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للإبل، خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر، والعرب تشبه الإبل بالسفن . قال طرفة :

كَانَ حُسُوجَ الْمَالِكِيَّةِ غُدُوَّةً \* خَلَايَا سَفِينٍ بِالنَّوَاصِفِ مِنْ دِدِ<sup>(١)</sup>

جمع خلية وهي السفينة العظيمة . والقول الثاني أنه للإبل والدواب وكل ما يركب . والقول الثالث أنه للسفن ؛ النحاس : وهو أصحها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس . « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » قال : خلق لهم سفنا أمثالها يركبون فيها . وقال أبو مالك : إنما السفن الصغار خلقها مثل السفن الجار ؛ وروى عن ابن عباس والحسن . وقال الضحاك وغيره : هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح . قال الماوردي : ويحيى، على مقتضى تأويل على رضى الله عنه في أن الذرية في الفلك المشعون هي النطف في بطون النساء قول خامس في قوله : « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » أن يكون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكما .

قوله تعالى : « وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ » أى في البحر فترجع الكناية إلى أصحاب الذرية ، أو إلى الجميع ، وهذا يدل على صحة قول ابن عباس ومن قال : إن المراد « مِنْ مِثْلِهِ » السفن لا الإبل . « فَلَا صَرِيحٌ لَهُمْ » أى لا مغيث لهم رواه سعيد عن قتادة . وروى شيبان عنه : فلا منعة لهم ومعناها متقاربان . و « صَرِيحٌ » بمعنى مُصِرِّخٌ فيبيل بمعنى فاهل . ويموز « فَلَا صَرِيحٌ لَهُمْ » ؛ لأن بعده مالا يجوز فيه إلا الرفع ؛ لأنه معرفة وهو « وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ » والنحويون يختارون لا رجل في الدار ولا زيد . ومعنى : « يُنْقَدُونَ » يخلصون من الفرق . وقيل : من العذاب . « إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا » قال الكسائي : هو نصب على الاستثناء . وقال الزجاج : نصب مفعول من أجله « أى للرحمة (وَمَتَاعًا) معطوف عليه . « إِلَى حِينٍ » إلى الموت ؛ قاله قتادة . يحيى بن سلام : إلى القيامة أى إلا أن نرحمهم ونعصمهم إلى آجالهم ، وأن الله عجل عذاب الأمم السالفة ، وأخر عذاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كذبوه إلى الموت والقيامة .

(١) المدحج : جمع حدج ، وهو مركب من مراكب النساء . والمالكية منسوبة إلى مالك بن سعد بن ضبيعة . والنواصف : جمع ناصفة ، وهي الرحبة الواسعة تكون في الوادى . ودد : موضع .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا يَمَا رَزَقَكُمْ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا انْطَعِمُوا مِنْ تَوَيْسَاءِ اللَّهِ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ ) قال قتادة : يعنى « اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » أى من الوقائع فيمن كان قبلكم من الأمم ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من الآخرة . ابن عباس وابن جبير ومجاهد : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من الذنوب ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما باقى من الذنوب . الحسن : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من أجلكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما بقى منه . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من الدنيا ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من عذاب الآخرة ، قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الثعلبى عن ابن عباس . قال : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من أمر الآخرة وما عملوا لها ، « وَمَا خَلْفَكُمْ » من أمر الدنيا فأحذروها ولا تغفروا بها . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما ظهر لكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما خفى عنكم . والجواب محذوف ، والتقدير : إذا قيل لهم ذلك أمر ضاؤ؛ دليله قوله بعد : ( وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ) فأكتفى بهذا عن ذلك .

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا يَمَا رَزَقَكُمْ اللَّهُ ) أى تصدقوا على الفقراء . قال الحسن : يعنى اليهود أسروا بإطعام الفقراء . وقيل : هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : أعطونا ما زعمتم من أموالكم أنها لله ؛ وذلك قوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ يَمَا



ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ۝ فَمَرُّوهُمْ وَقَالُوا : لو شاء الله أطعمكم - استهزاء - فلا تطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا . قالوا : ( أَنْطِمْ ) أى أنرزق ( مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ) كان بلنهم من قول المسلمين : أن الرازق هو الله . فقالوا ههنا : أنرزق من لو يشاء الله أغناه . وعن ابن عباس : كان بمكة زنادقة ، فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله ! أيفقره الله ونطعمه نحن . وكانوا يسمعون المؤمنين يعلقون أفعال الله تعالى بمشيئته فيقولون : لو شاء الله لأغنى فلانا ، ولو شاء الله لأعزى ، ولو شاء الله لكان كذا . فأنخرجوا هذا الجواب مخسرج الاستهزاء بالمؤمنين ، وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بمشيئة الله تعالى . وقيل : قالوا هذا تعلقا بقول المؤمنين لم : « أَنْفِقُوا بِمَا رَزَقَكُمْ اللَّهُ » أى فإذا كان الله رزقنا فهو قادر على أن يرزقكم فلم تلتمسون الرزق منا ۝ . وكان هذا الاحتجاج باطلا ، لأن الله تعالى إذا ملك عبدا مالا ثم أوجب عليه فيه حقا فكانه أترع ذلك القدر منه ، فلا معنى للاعتراض . وقد صدقوا في قولهم : لو شاء الله أطعمهم ولكن كذبوا في الاحتجاج . ومثله قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ۝ » ، وقوله : « قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ۝ » ( إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) قيل : هو من قول الكفار للمؤمنين ؛ أى فى سؤال المال وفى اتباعكم محمدا . قال معناه مقاتل وغيره . وقيل : هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم . وقيل : من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهذا الجواب . وقيل : إن أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أترع أن الله قادر على إطعام هؤلاء ۝ قال : نعم . قال : فما باله لم يطعمهم ؟ قال : أبسلى قوما بالفقر ، وقوما بالغنى ، وأمر الفقراء بالصبر ۝ وأمر الأغنياء بالإعطاء . فقال : والله يا أبا بكر ما أنت إلا فى ضلال ! أترع أن الله قادر على إطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت ؟ ! فزلت هذه الآية ، ونزل قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝ » الآيات . وقيل : نزلت الآية فى قوم من الزنادقة ، وقد كان فيهم أقوام يتردقون فلا يؤمنون بالصانع ، واستهزوا بالمسلمين بهذا القول ؛ ذكره القشيري والماوردي .

قوله تعالى : ( وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ) لما قيل لهم : « أَتَتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ » قالوا : « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » وكان هذا استهزاء منهم أيضا أى لتحقيق لهذا الوعيد ، قال الله تعالى : ( مَا يَنْظُرُونَ ) أى ما ينتظرون ( إِلَّا صَبْرَةً وَاحِدَةً ) وهى نفخة إسماعيل ( تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ) أى يختصمون فى أمور دنياهم فيموتون فى مكانهم « وهذه نفخة الصنق . وفى « يَخِصِّمُونَ » خمس قراءات : قرأ أبو عمرو وابن كثير : « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بفتح الباء والخاء وتشديد الصاد . وكذا روى ورش عن نافع . فأما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فرووا « يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة : « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بإسكان الخاء وتخفيف الصاد من خصمه . وقرأ عاصم والكسائى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بكسر الخاء وتشديد الصاد ، ومعناه يخضم بعضهم بعضا . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يختصمون فى الحجّة أنهم لا يبعثون . وقد روى ابن جبير عن أبى بكر عن عاصم ، وحامد عن عاصم كسر الباء والخاء والتشديد . قال النحاس : القراءة الأولى أبلغها ، والأصل فيها يختصمون فأدغمت التاء فى الصاد فنقلت حركتها إلى الخاء . وفى حرف أبيّ « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » — وإسكان الخاء لا يجوز ، لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مدّ ولين . وقيل : أسكنوا الخاء على أصلها ، والمعنى يخضم بعضهم بعضا فحذف المضاف ، وجاز أن يكون المعنى يخضمون مجادلهم عند أنفسهم فحذف المفعول . قال الثعلبى : وهى قراءة أبى بن كعب . قال النحاس : فأما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه أيضا يختصمون ، فأدغمت التاء فى الصاد ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء أن هذه القراءة أجود وأكثر « فترك ما هو أولى من إلقاء حركة التاء على الخاء وأجلب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر . وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة الخلق من أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة ! وما روى عن عاصم من كسر الباء والخاء فلا يتابع . وقد مضى هذا فى « البقرة »<sup>(١)</sup> فى « يَخْطُفُ

أَبْصَارُهُمْ » وفي « يَدَيَّ » <sup>(١١)</sup> . وقال عكرمة في قوله جل وعز : « إِلَّا صَيَّعَةً وَاحِدَةً » قال : هي النفخة الأولى في الصور . وقال أبو هريرة : يُنفخ في الصور والناس في أسواقهم : فمن حالب لقحة ، ومن ذارع ثوبا ، ومن ماز في حاجة . وروى نسيم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تقوم الساعة والرجلان قد نشرتا ثوبهما يتبايعانه فلا يطلوياه حتى تقوم الساعة ، والرجل يلبط حوضه ليسقى ماشيته لما يسقيها حتى تقوم الساعة ، والرجل يخفض ميزانه لما يرفمه حتى تقوم الساعة ، والرجل يرفع أكلته لما ينفخ فيها حتى تقوم الساعة » . وفي حديث عبد الله بن عمرو : « وأول من يسمعه رجل يلوط حوض إبله — قال — فيصق ويصق الناس » الحديث . ( فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ) أي لا يستطيع بعضهم أن يوصي بعضا لما في يده من حق . وقيل : لا يستطيع أن يوصي بعضهم بعضا بالتوبة والإفلاع ، بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم . ( وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ) إذا ماتوا . وقيل : إن معنى « وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ » لا يرجعون إليهم قولا . وقال قتادة : « وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ » أي إلى منازلهم ، لأنهم قد أعجلوا عن ذلك .

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَا بَوِیْلَنَّا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيَّعَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِجَمِيعٍ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) هذه النفخة الثانية للنشأة . وقد بينا في سورة النمل <sup>(١٢)</sup> أنها تمختان لا ثلاث . وهذه الآية دالة على ذلك . وروى المبارك بن فضالة

(١) راجع ج ٨ ص ٢٤١ (٢) يلبط حوضه . وفي رواية يلوط حوضه : أي يبلطه .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩

عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بين النفختين أربعون سنة : الأولى يميت الله بها كل حي ، والأخرى يحيي الله بها كل ميت » . وقال قتادة : الصور جمع صورة ؛ أى نفخ في الصور والأرواح . وصورة وصور مثل سورة البناء وسور ؛ قال المجاج :

وَرَبُّ ذِي سُورَاقٍ مَحْجُورٌ \* يَسْرُتُ إِلَيْهِ فِي أَعَالِي السُّورِ

وقد روى عن أبي هريرة أنه قرأ : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ » . النحاس : والصحيح أن « الصور » بإسكان الواو : القرن ؛ جاء بذلك التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذلك معروف في كلام العرب . أنشد أهل اللغة :

نَحْنُ نَطْعُنُهُمْ فِدَاةَ الْفُورَيْنِ \* بِالضَّاحِيَاتِ فِي غُبَارِ النَّقْعَيْنِ  
\* نَطْعًا شَدِيدًا لَا كَنَطَاجِ الصُّورَيْنِ \*

وقد مضى هذا في « الأنعام » مستوفى . ( فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ ) أى القبور . وقرئ بالفاء \* مِنَ الْأَجْدَاثِ ذَكَرَهُ الزَّخْشَرَى . يقال : جَدَّتْ وَجَدَّتْ . واللغة الفصيحة الحدث ( بالهاء ) والجمع أَجْدَتْ وَأَجْدَتْ ؛ قال المتنخل الهذلي :

عَرَفْتُ بِأَجْدَتْ فِعَافٍ عِرْقِي \* عَلَامَاتِ كَتَجْبِيرِ النَّحَاطِ

وَأَجْدَتْ : أى آتخذ جدنا . ( إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ) أى يخرجون ؛ قاله ابن عباس وقتادة . ومنه قول امرئ القيس :

\* فَسُئِلَ نِيَابِي مَنْ نِيَابِكَ تَنْسِلِي \*

ومنه قيل للولد نَسِلٌ ؛ لأنه يخرج من بطن أمه . وقيل : يسرعون . والنسلان والعسلان : الإسراع في السير ، ومنه مشية الذئب ؛ قال :

عَسَلَانَ الذَّنْبِ أَمْسَى قَارِبًا \* بَرَدَ اللَّيْلِ عَلَيْهِ فَسَلَّ

يقال : عَسَلَ الذَّنْبُ وَسَلَّ ، بَعْسِلَ وَنَسِلَ ، من باب ضرب يضرب . ويقال : يَنْسِلُ بالضم أيضا . وهو الإسراع في المشي ؛ فالمعنى يخرجون مسرعين . وفي التثنية : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْسَبُكُمْ

إِلَّا كَفَيْسٍ وَاحِدَةً<sup>(١)</sup> ، وَقَالَ : «يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَانْتَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ»<sup>(٢)</sup> ، وَفِي «سَائِلِ سَائِلٍ»<sup>(٣)</sup> : «يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانْتَهُمْ إِلَى نُصَيْبٍ يُوفَضُونَ» أَيْ يَسْرِعُونَ . وَفِي الْخَبَرِ : شَكُونَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الضَّعْفُ فَقَالَ «هَلَيْكُمُ بِالنَّسْلِ» أَيْ بِالِإِسْرَاعِ فِي الْمَشْيِ فَإِنَّهُ يَنْشَطُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : «قَالُوا يَا وَيْلَنَا» قَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : «يَا وَيْلَنَا» وَقَفَ حَسَنٌ ثُمَّ بَتَدَى (مَنْ بَتَنَّا) . وَرَوَى مِنْ بَعْضِ الْقُرَاءِ «يَا وَيْلَنَا مِنْ بَعَثْنَا» بِكَسْرِ يَنْ وَالنَّاءِ مِنَ الْبَعَثِ . رَوَى ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ فَعَلَى هَذَا الْمَذْهَبِ لَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ : «يَا وَيْلَنَا» حَتَّى يَقُولَ (مِنْ مَرَقِدَنَا) . وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ «مَنْ هَبْنَا» بِالْوَصْلِ «مِنْ مَرَقِدَنَا» فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى صِحَّةِ مَذْهَبِ الْعَامَةِ . قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : قَرَأَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى : «قَالُوا يَا وَيْلَنَا» بِزِيَادَةِ تَامُوهُ تَانِيثِ الْوَيْلِ ، وَمِثْلُهُ : «يَا وَيْلَنَا أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ»<sup>(٤)</sup> . وَقَرَأَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «يَا وَيْلَنَا مِنْ بَعَثْنَا» فَ «مَنْ» مُتَمَلِّقٌ بِالْوَيْلِ أَوْ حَالٍ مِنْ «وَيْلَنَا» فَتَمَلِّقٌ بِمُحْذَوْفٍ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : يَا وَيْلَنَا كَأَنَّا مِنْ بَعَثْنَا ؛ وَكَمَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا عَنْهُ كَذَلِكَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْهُ . «مِنْ» مِنْ قَوْلِهِ : «مِنْ مَرَقِدَنَا» مُتَمَلِّقَةٌ بِنَفْسِ الْبَعَثِ . ثُمَّ قِيلَ : كَيْفَ قَالُوا هَذَا وَهُمْ مِنَ الْمُعْذِينَ فِي قُبُورِهِمْ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ أَبِي بَنْ كَعْبٍ قَالَ : يَنَامُونَ نَوْمَةً . وَفِي رِوَايَةٍ يَقُولُونَ : يَا وَيْلَنَا مِنْ أَهْبْنَا مِنْ مَرَقِدَنَا . قَالَ أَبُو بَكْرِ الْأَثَرِيُّ : لَا يَحِلُّ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّ «أَهْبْنَا» مِنْ لَفْظِ الْقُرْآنِ كَمَا قَالَ مِنْ طَعْنٍ فِي الْقُرْآنِ ، وَلَكِنَّهُ تَفْسِيرٌ «بَعَثْنَا» أَوْ مُعْبَرٌ عَنْ بَعْضِ مَعَانِيهِ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَكَذَا حَفِظْتُهُ «مَنْ هَبْنَا» بِغَيْرِ أَلْفٍ فِي أَهْبْنَا مَعَ تَسْكِينِ نُونٍ . وَالصَّوَابُ فِيهِ عَلَى طَرِيقِ اللَّفْظِ «مَنْ أَهْبْنَا» بِفَتْحِ النُّونِ عَلَى أَنَّ فَتْحَةَ هَمْزَةِ أَهَبَ أَلْقِيَتْ عَلَى نُونٍ «مِنْ» وَأَسْقَطْتُ الْهَمْزَةَ ؛ كَمَا قَالَتِ الْعَرَبُ : مَنْ أَخْبَرَكَ مِنْ أَعْمَلِكَ ؟ وَهُمْ يَرِيدُونَ مَنْ أَخْبَرَكَ . وَيُقَالُ : أَهْبَيْتُ النَّائِمَ فَهَبَ النَّائِمُ . أُنْشَدْنَا أَمْدُ بْنُ يَحْيَى النَّحْوِيُّ :

وَعَادِلَةٌ هَبْتُ يَلْسِلُ تَلُومُنِي • وَلَمْ يَتَمَتَّرْنِي قَبْلَ ذَلِكَ عَدُولُ

وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ : إِذَا نَفَخَ النَّفْخَةُ الْأُولَى رَفَعَ الْعَذَابَ عَنْ أَهْلِ الْقُبُورِ وَهَجَمُوا هَجْمَةً إِلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً ؛ فَذَلِكَ قَوْلُهُمْ : «مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرَقِدَنَا» وَقَالَ ابْنُ

(٢) راجع ١٧ ص ١٣٠

(١) راجع ١٤ ص ٧٨

(٤) راجع ٩٦ ص ٦٩

(٣) راجع ١٨ ص ٢٧٨ و ٢٩٦

عباس وقتادة . وقال أهل المعاني : إن الكفار إذا عاينوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب صار ما عذبوا به في قبورهم إلى جنب عذابها كالنوم . قال مجاهد : فقال لهم المؤمنون : ( هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ) . قال قتادة : فقال لهم من هدى الله « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقال الفراء : فقال لهم الملائكة : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . النحاس : وهذه الأقوال متفقة ؛ لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله عز وجل . وعلى هذا يتأول قول الله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ » . وكذا الحديث : « المؤمن عند الله خير من كل ما خلق » . ويجوز أن تكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا لهم : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقيل : إن الكفار لما قال بعضهم لبعض : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقِدَنَا » صدقوا الرسل لما عاينوا ما أخبرهم به ، ثم قالوا : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلُونَ » فكذبنا به ؛ أفروا حين لم ينفعهم الإقرار . وكان حفص يقف على « مِنْ مَّرْقِدَنَا » ثم يتبدى فيقول : « هَذَا » . قال أبو بكر بن الأنباري : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقِدَنَا » وقف حسن ثم يتبدى : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » ويجوز أن تقف على مرقدنا هذا فتخفض هذا على الإتيان للرقد ، وتبدى : « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » على معنى بعثكم ما وعد الرحمن ؛ أى بعثكم وعد الرحمن . النحاس : التمام على « مِنْ مَّرْقِدَنَا » و« هَذَا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . ويجوز أن يكون في موضع خفض على التعت لـ « مَرْقِدَنَا » فيكون التمام « مِنْ مَّرْقِدَنَا هَذَا » . « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » في موضع رفع من ثلاث جهات . ذكر أبو إسحاق منها آيتين قال : يكون بإضمار هذا . والجهة الثانية أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن بعثكم . والجهة الثالثة أن يكون بمعنى بعثكم ما وعد الرحمن . ( إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبَّحَةً وَاحِدَةً ) يعنى إن بعثهم وإحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول إسرئيل : أيتها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، والشعور المتمزقة ! إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء . وهذا معنى قوله الحق : « يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » . وقال : « مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِي » على ما يأتى . وفي قراءة ابن مسعود إن صح عنه « إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً »

وَأَحَدَةً « والزقية الصبغة ؛ وقد تقدم هذا . ( فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ) » فَإِذَا هُمْ « مبتدا وخبره « جَمِيعٌ » نكرة ، و « مُحْضَرُونَ » من صفته . ومعنى « مُحْضَرُونَ » يجوعون أحضروا موقف الحساب ؛ وهو كقوله : « وَمَا أَمُرُّ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ <sup>(١)</sup> » . قوله تعالى : ( فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ) أى لا تنقص من نواب عمل . ( وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) . مَا : فى محل نصب من وجهين : الأول أنه مفعول ثانٍ لما لم يسم فاعله . والثانى بترع حرف الصفة ؛ تقديره : إلا بما كنتم تعملون ؛ أى تعملونه لحذف .

قوله تعالى : إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَايِكِ مُتَكِعُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَنَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَأَمْتَنُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُنْجَرُمُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ ) قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم أفضاض العذارى . وذكر الترمذى الحكيم فى كتاب مشكل القرآن له : حدثنا محمد بن حميد الترازى ، حدثنا يعقوب القمى « عن حفص بن حميد ، عن شمر بن عطية ، عن شقيق بن سلمة ، عن عبد الله بن مسعود فى قوله : « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ » قال : شغلهم أفضاض العذارى . حدثنا محمد بن حميد ، حدثنا هرون بن المغيرة ، عن نهشل ، عن الضحاك ، عن ابن عباس بمثله . وقال أبو قلابة : بينما الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تحوّل إلى أهلك فيقول أنا مع أهلى مشغول ؛ فيقال تحوّل أيضا إلى أهلك . وقيل : أصحاب الجنة فى شغل بما هم فيه من اللذات والنعم عن الاهتمام بأهل المعاصى ومصيرهم إلى النار ، وما هم فيه من أليم العذاب ، وإن كان فيهم أقرباؤهم وأهلهم ؛ قاله سعيد بن المسيب وغيره . وقال وكيع : يعنى فى السماع . وقال ابن كيسان : « فى شُغْلٍ » أى فى زيارة بعضهم بعضا . وقيل : فى ضيافة الله تعالى . وروى أنه إذا كان يوم القيامة نادى مناد : أين عبادى الذين

أطاعوني وحفظوا عهدي بالغيب ؟ فيقومون كأنما وجوههم البدر والكوكب الدرى ،  
 وكأننا على نجب من نور أزمتها من الباقوت ، تطير بهم على ربوس الخلائق ، حتى يقوموا بين  
 يدى العرش ، فيقول الله جل وعز لهم : السلام على عبادى الذين أطاعوني وحفظوا عهدي  
 بالغيب ، أنا أصطفيتكم وأنا أجتبيتكم وأنا اخترتكم « أذهبوا فادخلوا الجنة بغير حساب  
 » « لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ »<sup>(١)</sup> . فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف فتفتح لهم  
 أبوابها . ثم إن الخلق فى المحشر موقوفون فيقول بعضهم لبعض : يا قوم أين فلان وفلان ؟  
 وذلك حين يسأل بعضهم بعضا فينادى مناد « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ » .  
 و « شُغْلٍ » و « شُغْلٍ » لثنتان قرئ بهما ، مثل الرُعْب والرُعْب ، والسُّعْت والسُّعْت ، وقد  
 تقدم « فَاكِهُونَ » قال الحسن : مسرورون . وقال ابن عباس : فرحون . مجاهد والضحاك :  
 معجبون . السدى : ناعمون . والمعنى متقارب . والفكاكة المزاح والكلام الطيب . وقرأ أبو جعفر  
 وشيبة والأعرج : « فَاكِهُونَ » بغير ألف وهما لثنتان كالفارِه والقرِه ، والحاذِر والحذِر ، قاله الفراء .  
 وقال الكسائى وأبو عبيدة : الفاكه ذو الفاكهة ، مثل شاحم ولاحم وتامر ولاين ، والفاكهة :  
 المتفكه والمتنعم . و « فَاكِهُونَ » بغير ألف فى قول قتادة : معجبون . وقال أبو زيد : يقال  
 رجل فكه إذا كان طيب النفس ضحوكا . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف : « فَاكِهِينَ » نصبه على  
 الحال . « هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَّكِئُونَ » مبتدأ وخبره . ويجوز أن يكون  
 « هُمْ » توكيدا « وَأَزْوَاجُهُمْ » عطف على المضمرة ، و « مُتَّكِئُونَ » نعت لقوله « فَاكِهُونَ » .  
 وقرأ العامة : « فِي ظِلَالٍ » بكسر الظاء والألف . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعمش  
 ويحيى وحزمة والكسائى وخلف : « فِي ظُلَلٍ » بضم الظاء من غير ألف ، فالظلال جمع ظِل ،  
 وظُلل جمع ظُلَّة . « عَلَى الْأَرَائِكِ » بمعنى السرر فى الجمال واحدها أريكة ، مثل سفينة وسفائن ،  
 قال الشاعر :

كَانَ أَحْمَرَارَ الْوَرْدِ فَوْقَ غُصْنِيهِ ■ يَوْفَى الضَّحَى فِي رَوْضَةِ الْمُتَضَاعِكِ  
 خُدُودٌ عَذَارَى قَدْ حَيَّلْنَ مِنَ الْحَيَا ■ تَهَادَيْنَ بِالرَّيْحَانِ فَوْقَ الْأَرَائِكِ



وفى الخبر عن أبى سعيد الخدرى قال النبى صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة كلما جامعوا نساءهم عدن أبكارا " . وقال ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليعانق الحوراء سبعين سنة لا يملها ولا تملّه ، كلما أتاها وجدها بكرا ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، فيجامعها بقوة سبعين رجلا ، لا يكون بينهما منى ، يأتى من غير منى منه ولا منها . ( وَلَهُمْ فِيهَا نَاكِحَةٌ ) ابتداء وخبر . ( وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ) الدال الثانية مبدلة من تاء ، لأنه يفتعلون من دعا أى من دعا بشئ أعطيه . قاله أبو عبيدة ؛ فعنى « يَدْعُونَ » يتمنون من الدعاء . وقيل : المعنى أن من أدعى منهم شيئا فهو له ، لأن الله تعالى قد طبعهم على ألا يدعى منهم أحد إلا ما يجمل ويحسن أن يدعيه . وقال يحيى بن سلام : « يَدْعُونَ » يشتهون . ابن عباس : يسألون . والمعنى متقارب . قال ابن الأنبارى : « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » وقف حسن ، ثم تبدئ : « سَلَامٌ » على معنى ذلك لهم سلام . ويجوز أن يرغ السلام على معنى ولم ما يدعون مسلم خالص . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « مَا يَدْعُونَ » . وقال الزجاج : « سلام » مرفوع على البدل من « ما » أى ولم أن يسلم الله عليهم ، وهذا منى أهل الجنة . وروى من حديث جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بينا أهل الجنة فى نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فإذا الرب تعالى قد أطلع عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله : « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ » . فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركاته عليهم فى ديارهم " ذكره الثعلبى والقشيرى . ومعناه ثابت فى صحيح مسلم ، وقد بيناه فى « يؤنس » عند قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » . ويجوز أن تكون « ما » نكرة ، و « سَلَامٌ » نعتا لها ، أى ولم ما يدعون مسلم . ويجوز أن تكون « ما » رفع بالابتداء ، و « سلام » خبر عنها . وعلى هذه الوجوه لا يوقف على « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » . وفى قراءة ابن مسعود « سَلَامًا » يكون مصدرا ، وإن شئت فى موضع الحال : أى ولم

ما يدعون ذا سلام أو سلامة أو مسلماً؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على «يَدْعُونَ». وقرأ محمد بن كعب القرظي «سَلِّمْ» على الاستئناف كأنه قال: ذلك سلم لهم لا يتنازعون فيه «ويكون» وَلَمْ مَّا يَدْعُونَ تاماً. ويموز أن يكون «سَلَامٌ» بدلاً من قوله: «وَلَمْ مَّا يَدْعُونَ» وخبر «مَّا يَدْعُونَ» «لهم». - ويموز أن يكون «سَلَامٌ» خبراً آخر، ويكون معنى الكلام أنه لم خالص من غير منازع فيه. (قَوْلًا) مصدر على معنى قال الله ذلك قولاً. أو بقوله قولاً، ودل على الفعل المحذوف لفظ مصدره. ويموز أن يكون المعنى ولم ما يدعون قولاً؛ أى عدة من الله. فعلى هذا المذهب الثانى لا يحسن الوقف على «يَدْعُونَ». وقال السجستاني: الوقف على قوله «سَلَامٌ» تام؛ وهذا خطأ لأن القول خارج مما قبله.

قوله تعالى: (وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ) ويقال تميزوا وأمازوا وأتازوا بمعنى؛ ومنزهة فأتماز وأتماز. وميزته فتميز. أى يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال حين يؤمر بأهل الجنة إلى الجنة. أى أخرجوا من جلتهم. قال قتادة: عزلوا عن كل خير. وقال الضحاك: يمتاز المجرمون بعضهم من بعض. فيمتاز اليهود فرقة، والنصارى فرقة، والمجوس فرقة. والصابئون فرقة. وعبداء الأوثان فرقة. وعنه أيضاً: إن لكل فرقة فى النار بيتاً تدخل فيه ويرد بابه؛ فتكون فيه أبداً لا ترى ولا ترى. وقال داود بن الجراح: فيمتاز المسلمون من المجرمين، إلا أصحاب الأهواء فيكونون مع المجرمين.

قوله تعالى: أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَىكُم يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦﴾ وَإِنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٩﴾ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ﴾ المهد هنا بمعنى الوصية : أى ألم أوصيكم وأبلغكم على السنة الرسل ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ أى لا تطيعوه فى معصيتى . قال الكسائى : لا للهِى ﴿ وَإِنَّ أَعْبُدُونِى ﴾ بكسر النون على الأصل ، ومن ضم كره كسرة بعدها ضمة . ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادتى دين قويم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ ﴾ أى أغوى ﴿ جِيلًا كَثِيرًا ﴾ أى خلقا كثيرا ، قاله مجاهد . قتادة : جموعا كثيرة . الكلبي : أئمة كثيرة ، والمعنى واحد . وقرأ أهل المدينة وطامم : « جَيْلًا » بكسر الجيم والباء . وأبو عمرو وابن عامر : « جُبْلًا » بضم الجيم وإسكان الباء . الباقون : « جُبْلًا » بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ، وشذها الحسن وابن أبى إسحق وعبسى ابن عمرو وعبد الله بن عبيد والنضر بن أنس . وقرأ أبو يحيى والأشهب العقيلي : « جَيْلًا » بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . فهذه خمس قراءات . قال المهدوى والثعلبي : وكلها لغات بمعنى الخلق . النحاس : أئمتنا القراءة الأولى ، والدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « وَالْجَيْلُ الْأَوَّلِينَ » فيكون « جَيْلًا » جمع جَيْلَةٍ ، والاشتقاق فيه كله واحد . وإنما هو من جبل الله عز وجل الخلق أى خلقهم . وقد ذكرت قراءة سادسة وهى : « وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جَيْلًا كَثِيرًا » بالياء . وحكى عن الضحاك أن الجيل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما لا يحصيه إلا الله عز وجل ، ذكره الماوردى . ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴾ عدوانه وتعلموا أن الواجب طاعة الله . ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ ﴾ أى نقول لم خزنة جهنم هذه جهنم التى وعدتم فكذبتم بها . وروى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس والجن والأولين والآخرين فى صعيد واحد ثم أشرف على النار على الخلائق فأحاط بهم ثم ينادى مناد : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ » فينشد تجثو الأمم على ركبها وتضع كل ذات حمل حملها ، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » .

قوله تعالى : الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّىٰ يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) في صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : « كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : "هل تدرون مم أضحك؟ - قلنا الله ورسوله أعلم قال - من مخاطبة العبد ربه ، يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى فيقول فإني لا أجيز على نفسي إلا شاهدا مني قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه فيقال لأركانه أنطق قال فتنتطق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن ومحقا فعنك كنت أناضل " أخرجه أيضا من حديث أبي هريرة . وفيه " ثم يقال له الآن نبئت شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لخذ [ ولحمه وعظامه ] أنطق فتنتطق بغيره ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافع وذلك الذي يسخط الله عليه " . وخرج الترمذي عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذكره قال : وأشار بيده إلى الشام فقال " من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركبانا ومشاة وتميزون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدام توفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم بغيره " في رواية أخرى " بغيره وكفه " الفِدام مضافة الكوز والإبريق ، قاله الليث . قال أبو عبيد : يعني أنهم منعوا الكلام حتى تكلم أنفادهم فشبه ذلك بالفِدام الذي يجعل على الإبريق . ثم قيل في سبب الختم أربعة أوجه : أحدها - لأنهم قالوا

« وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » نفخ الله على أفواههم حتى نطقت جوارحهم ، قاله أبو موسى الأشعري . الثاني - ليعرفهم أهل الموقف فيميزون منهم ، قاله ابن زياد . الثالث - لأن إقرار غير الناطق أبلغ في الحجة من إقرار الناطق ، لخروجه مخرج الإعجاز ، وإن كان يوما لا يحتاج إلى إعجاز . الرابع - ليعلم أن أعضاء التي كانت أعوانا في حق نفسه صارت عليه شهودا في حق ربه . فإن قيل : لم قال « وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ » فجعل ما كان من اليد كلاما ، وما كان من الرجل شهادة ؟ قيل : إن اليد مباشرة لعمله والرجل حاضرة ، وقول الحاضر على غيره شهادة ، وقول الفاعل على نفسه إقرار بما قال أو فعل ، فلذلك جبر عما صدر من الأيدي بالقول ، وعما صدر من الأرجل بالشهادة . وقد روى عن عتبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أول عظم من الإنسان يتكلم يوم يختتم على الأفواه فيخذه من الرجل اليسرى » ذكره الماوردي والمهدوي . وقال أبو موسى الأشعري : إني لأحسب أن أول ما ينطق منه نخذه اليمنى ، ذكره المهدوي أيضا . قال الماوردي : فاحتمل أن يكون تقدم الفخذ بالكلام على سائر الأعضاء ، لأن لذة معاصيه يتركها بحواسه التي هي في الشطر الأسفل منها الفخذ ، بخلاف لقربه منها أن يتقدم في الشهادة عليها . قال : وتقدمت اليسرى ، لأن الشهوة في ميامن الأعضاء أقوى منها في مياسرها ، فلذلك تقدمت اليسرى على اليمنى لقلة شهوتها . قلت : أو بالعكس لغلبة الشهوة ، أو كلاهما معاً والكف ، فإن يجمع ذلك يكون تمام الشهوة واللذة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ حكى الكسائي : طَمَسَ يَطْمِسُ وَيَطْمُسُ . والمطموس والطميس عند أهل اللغة الأعمى الذي ليس في عينه شق . قال ابن عباس : المعنى لأعميناهم عن الهدى ، فلا يهتدون أبدا إلى طريق الحق . وقال الحسن والسدي : المعنى لتركاهم عمياً يترددون . فالمعنى لأعميناهم فلا يبصرون طريقا إلى تصرفهم في منازلهم ولا غيرها . وهذا اختيار الطبري . وقوله : « فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ » أي استبقوا الطريق ليجوزوا « فَأَنَّى يُبْصِرُونَ » أي فمن أين يبصرون . وقال عطاء ومقائل وقتادة وروى عن ابن عباس : ولو نشاء لفقأنا أعين ضلالتهم .

وأعينهم من غيِّهم، وحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى؛ فاهتدوا وأبصروا رشدهم» وتبادروا إلى طريق الآخرة. ثم قال «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» ولم نفعل ذلك بهم؛ أى فكيف يهتدون وعين الهدى مطموسة، على الضلال باقية. وقد روى عن عبد الله بن سلام فى تأيل هذه الآية غير ما تقدم، وتأولها على أنها فى يوم القيامة. وقال: إذا كان يوم القيامة ومُدَّ الصراط «نادى منادٍ ليقم عدى صلى الله عليه وسلم وأمنته؛ فيقومون برَّهم وفاجرهم فيقبضونه ليجوزوا الصراط، فإذا صاروا عليه طمس الله أعين فجَّارهم، فاستبقوا الصراط فمن أين يبصرونه حتى يجاوزوه. ثم ينادى منادٍ ليقم عيسى صلى الله عليه وسلم وأمنته؛ فيقوم فيقبضونه برَّهم وفاجرهم فيكون سبيلهم تلك السبيل، وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام. ذكره النحاس وقد كتبهنا فى التذكرة بمعناه حسب ما ذكره ابن المبارك فى رقايقه. وذكره القشيري. وقال ابن عباس رضى الله عنه: أخذ الأسود بن الأسود حجرا ومعه جماعة من بنى مخزوم ليطرحوه على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فطمس الله على بصره، وألصق الحجر بيده، فما أبصره ولا أهدى. ونزلت الآية فيه. والطمس هو الذى لا يكون بين جفنيه شقٌّ، مأخوذ من طَمَسَ الرِّيحُ الأثر؛ قاله الأخفش والفتي.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾ المسخ: تبديل الخلقه وقلبها حجرا أو بهيمة. قال الحسن: أى لأفعدناهم فلا يستطيعون أن يمضوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم. وكذلك الجماد لا يتقدم ولا يتأخر. وقد يكون المسخ تبديل صورة الإنسان بهيمة، ثم تلك البهيمة لا تعقل موضعا تقصده فتتحير، فلا تقبل ولا تُدبر. ابن عباس رضى الله عنه: المعنى لو نشاء لأهلكناهم فى مساكنهم. وقبل: المعنى لو نشاء لمسختناهم فى المكان الذى اجترعوا فيه على المعصية. ابن سلام: هذا كله يوم القيامة يطمس الله تعالى أعينهم على الصراط. وقرأ الحسن والسلمي وزيد بن حيش وعاصم فى رواية أبى بكر: «مَكَاتَتِهِمْ» على الجمع، الباقون بالتوحيد. وقرأ أبو حيوة: «فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا» بفتح الميم. والمضى بضم الميم مصدر يَمْضِي مُضِيًّا إذا ذهب.

قوله تعالى : ( وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ) فراعاصم وحمة « نُنَكِّسْهُ » بضم النون الأولى وتشديد الكاف من التنكيس . الباقون « نُنَكِّسْهُ » بفتح النون الأولى وضم الكاف من نكست الشيء أنكسهُ نكساً قلبته على رأسه فانتكس . قال قتادة : المعنى أنه يصير إلى حال المحرم الذي يشبه حال الصبا . وقال سفيان في قوله تعالى : « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » إذا بلغ ثمانين سنة تغير جسمه وضعفت قوته . قال الشاعر :

من ماضٍ أخلقت الأيامُ جدته      وخانه يفتاه السمع والبصرُ

فطول العمر يصير الشباب هرمًا ، والقوة ضعفا ، والزيادة نقصا ، وهذا هو الغالب . وقد تعوذ صلى الله عليه وسلم من أن يرد إلى أرذل العمر . وقد مضى في « النحل » بيانه . ( أَتْلَا تَقُولُونَ ) أت من فعل هذا بكم قادر على بعثكم . وقرأ نافع وأبن ذكوان : « تَقُولُونَ » بالياء . الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ قوله تعالى : ( وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ) فيه أربع مسائل :

الأولى — أخبر تعالى عن حال نبيه صلى الله عليه وسلم « ورد قول من قال من الكفار إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، بقوله : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الشعر ولا يزنه » وكان إذا حاول إنشاد بيت قديم متملا كسر وزنه ، وإنما كان يحرز المعاني فقط صلى الله عليه وسلم . من ذلك أنه أنشد يوما قول طرفة : سُبَيْدِي لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتُ جَاهِلًا . وباتيك من لم تزوده بالأخبار وأنشد يوما وقد قيل له من أشعر الناس فقال الذي يقول :

لم تزياني كتباً جئت طارِقاً      وجدتُ بها وإن لم تطبِ طبياً

وأُتشد يوما :

أَجْمَلُ نَبِيٍّ وَنَهَبَ الْعَبْدُ ■ يَدِ بَيْنِ الْأَفْرَعِ وَعَيْنَةٍ  
وقد كان عليه السلام ربما أُنشد البيت المستقيم في النادر . روى أنه أُنشد بيت  
[ عبد الله بن رواحة ] :

بَيْتٌ يُحَافِي جَنَبَهُ عَنْ فَرَّاشِهِ ■ إِذَا اسْتَنْقَلْتُ بِالْمُشْرِكِينَ الْمُضَاجِعُ  
وقال الحسن بن أبي الحسن : أُنشد النبي عليه السلام :

■ كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِلرَّءِ نَاهِيَا ■

فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله إنما قال الشاعر :

هَرِيرَةٌ وَدُخٌّ إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيَا ■ كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلرَّءِ نَاهِيَا

فقال أبو بكر أو عمر : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ  
وَمَا يَفْقَهُ لَّهُ » . وعن الخليل بن أحمد : كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من كثير من الكلام ، ولكن لا يتأقُّ له .

الثانية - إصابته الوزن أحيانا لا يوجب أنه يعلم الشعر ، وكذلك ما يأتي أحيانا من  
تركلامه ما يدخل في وزن : كقوله يوم حُين وغيره :

« هَلْ أَنْتِ إِلَّا اصْبِغُ دَمِيَّتِ ■ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَّتِ »

وقوله :

« أَنَا النَّسِيُّ لَا كَذِبُ ■ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ »

فقد يأتي مثل ذلك في آيات القرآن ، وفي كل كلام ، وليس ذلك شعرا ولا في معناه .  
كقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » <sup>(١)</sup> ، وقوله : « نَصْرُ مِنَ اللَّهِ وَنَحْنُ  
قَرِيبٌ » <sup>(٢)</sup> ، وقوله : « وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورِ رَاسِيَاتِ » <sup>(٣)</sup> إلى غير ذلك من الآيات .  
وقد ذكر ابن العربي منها آيات وتكلم عليها وأخرجها عن الوزن ، على أن أبا الحسن الأخفش  
قال في قوله : « أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ » ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء  
من السجع على جزئين لا يكون شعرا . وروى عنه أنه من منهوك الرجز . وقد قيل :



لا يكون من منهوك الرجز إلا بالوقف على الباء من قوله : " لا كذب " ، ومن قوله :  
 " عبد المطلب " . ولم يعلم كيف قاله النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن العربي : والأظهر  
 من حاله أنه قال " لا كذب " الباء مرفوعة ، وبخفض الباء من عبد المطلب على الإضافة .  
 وقال النحاس قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعرا ؛  
 لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمها أو نونها ، وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن  
 وزن الشعر . وقال بعضهم : ليس هذا الوزن من الشعر . وهذا مكابرة العيان ؛ لأن أشعار  
 العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . وأما قوله : " هل أنت إلا إصبع دُميت " فقليل  
 إنه من بحر السريع ، وذلك لا يكون إلا إذا كسرت التاء من دُميت ، فإن سكن لا يكون شعرا  
 بحال ؛ لأن هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ، ولا مدخل لفعول في بحر السريع .  
 ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير إشباع . والمعول عليه  
 في الانفصال على تسليم أن هذا شعرا ، ويسقط الاعتراض ، ولا يلزم منه أن يكون النبي صلى  
 الله عليه وسلم عالما بالشعر ولا شاعرا — أن التمثل بالبيت الزروا إصابة الغافيتين من الرجز  
 وغيره ، لا يوجب أن يكون قائلها عالما بالشعر ، ولا يسمى شاعرا باتفاق العلماء ، كما أن من  
 خاط خيطا لا يكون خياطا . قال أبو إسحق الزجاج : معنى « وَمَا عَلَّمَتْهُ الشُّعْرَ » وما علمناه  
 أن يشعر أى ما جعلناه شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر . قال النحاس : وهذا  
 من أحسن ما قيل في هذا . وقد قيل : إنما خبر الله عز وجل أنه ما علمه الله الشعر ،  
 ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقيل فيه قول بين ؛ زعم صاحبه أنه إجماع  
 من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به إلى شعر فليس  
 بشعرا وإنما وافق الشعر . وهذا قول بين . قالوا : وإنما الذي نفاه الله عن نبيه عليه السلام  
 فهو العلم بالشعر وأصنافه ، وأعار يرضه وقوافيه والأنصاف بقوله ، ولم يكن موصوفاً بذلك  
 بالأنفاق . ألا ترى أن قريشا تراوشت فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم الموسم ، فقال  
 بعضهم : نقول إنه شاعر . فقال أهل الفطنة منهم : والله لتكذبكم العرب ، فإنهم يرمفون

أصناف الشعر، فوالله ما يشبه شيئاً منها، وما قوله بشعر. وقال أنيس آخر أبي ذر: لقد وضعت قوله على أفراء الشعر فلم يلتم أنه شعر. أخرجه مسلم، وكان أنيس من أشعر العرب. وكذلك حنبل بن أبي ريبعة لما كلمه: والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر؛ على ما يأتي بيانه من خبره في سورة «فصلت»<sup>(٢)</sup> إن شاء الله تعالى. وكذلك قال غيرهما من فصحاء العرب العرباء، واللُّسن البلغاء. ثم إن ما يجري على اللسان من موزون الكلام لا يعدّ شعراً، وإنما يعدّ منه ما يجري على وزن الشعر مع القصد إليه؛ فقد يقول القائل: «حدثنا شيخ لنا وينادى يا صاحب الكسائي» ولا يعدّ هذا شعراً. وقد كان رجل ينادى في مرضه وهو من عَرْض العامة العقلاء: «أذهبوا بي إلى الطبيب وقولوا قد آكتوى».

الثالثة - روى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن إنشاد الشعر فقال: لا تكثرن منه؛ فمن عيبه أن الله يقول: «وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» قال: ولقد بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أن أجمع الشعراء قبلك» وسلّمهم عن الشعر، وهل بقي معهم معرفة» وأحضر ليبدأ ذلك» قال: بجمعهم فسألم فقالوا إنا لنعرفه ونقول. وسأل ليبدأ فقال: ما قلت شعراً منذ سمعت الله عز وجل يقول: «الَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ»<sup>(٣)</sup> قال ابن العربي: هذه الآية ليست من عيب الشعر؛ كما لم يكن قوله: «وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ»<sup>(٤)</sup> من عيب الكتابة، فلما لم تكن الأمية من عيب الخط» كذلك لا يكون قبي النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر. روى أن المأمون قال لأبي علي المينقي: بلغني أنك أمي، وأنت لا تقيم الشعر، وأنتك تلحن. فقال: يا أمير المؤمنين، أما اللحن فربما سبق لسانى منه بشيء، وأما الأمية وكسر الشعر فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقيم الشعر. فقال له: سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدني رأياً وهو الجهل، يا جاهل! إن ذلك كان للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة» وهو فيك وفي أمثالك نقيصة. وإنما منع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لنفي الظنة عنه» لا لعب في الشعر والكتابة.

(١) أفراء الشعر: أنواعه وطوره وبحوره ومقاصده.

(٢) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء.

(٣) راجع ج ١ ص ١٣٠

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٤

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنبَغِي لَهُ﴾ أى وما ينبغي له أن يقوله . وجعل الله جل وعز ذلك علما من أعلام نبيه عليه السلام لئلا تدخل الشبهة على من أرسل إليه ، فيظن أنه قوى على القرآن بما فى طبعه من القوة على الشعر . ولا اعتراض للمحد على هذا بما يتفق الوزن فيه من القرآن وكلام الرسول ، لأن ما وافق وزنه وزن الشعر ، ولم يقصد به إلى الشعر ليس بشعر ، ولو كان شعرا لكان كل من نطق بموزون من العامة الذين لا يعرفون الوزن شاعرا ، على ما تقدم بيانه . وقال الزجاج : معنى « وَمَا يَنبَغِي لَهُ » أى ما يتسهل له قول الشعر لا الإنشاء . ( إِنْ هُوَ ) أى هذا الذى يتلوه عليكم ( إِلَّا ذِكْرُ الْقُرْآنِ مَبِينٌ ) .

قوله تعالى : ( لِنُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ) أى حتى القلب ، قاله قتادة . الضحاك : ماقلا . وقيل : المعنى لتنذر من كان مؤمنا فى علم الله . هذا على قراءة التاء خطابا للنبي عليه السلام ، وهى قراءة نافع وابن عامر . وقرأ الباقر بالباء على معنى لينذر الله عز وجل ، أولينذر صلى الله عليه وسلم ، أولينذر القرآن . وروى عن ابن السميع « لِنُنذِرَ » بفتح الباء والذال . ( وَيَحَقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ) أى ويجب المجبة بالقرآن على الكفرة .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧٦﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى: ( أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ) هذه رؤية القلب ، أى أولم ينظروا ويعتبروا ويفكروا . ( مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا ) أى مما أبدعناه وعملناه من غير واسطة ولا وكالة ولا شركة . و « ما » بمعنى الذى وحذفت الماء لطول الأسم . وإن جمعت « ما » مصدرية لم تنج إلى إضمار الماء . ( أُنْعَمًا ) جمع نعم والنعم مذكر . ( فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ) ضابطون قاهرون . ( وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ) أى سخرناها لهم حتى يقود الصبي الجمل العظيم ويضربه ويصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته . ( فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ) قراءة العامة بفتح الراء ، أى مركوبهم ، كما يقال : ناقة

حَلُوبِ أَى حَلُوبٍ . وقرا الأعمش والحسن وأبن السَّمِيع : « فَنَهَا رُكُوبَهُمْ » بضم الراء على المصدر . وروى عن عائشة أنها قرات : « فَنَهَا رُكُوبَتَهُمْ » وكذا فى مصحفها . والرُّكُوب والرَّكُوبَة واحد « مثل الحَلُوب والحَلُوبَة ، والحَمُول والحَمُولَة . وحكى النحويون الكوفيون : أن العرب تقول : أصراة صَبُور وشكور بغيرهاء . ويقولون : شاة حَلُوبَة وناقاة رَكُوبَة ؛ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعا عليه « فحذفوا الماء مما كان فاعلا وأثبتوها فيما كان مفعولا ؛ كما قال :

فِيهَا اثْنَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً ■ سُودًا نَكَافِيَةِ الْغَرَابِ الْأَتَمِّمِ

فيجب أن يكون على هذا رُكُوبَتَهُمْ . فأما البصريون فيقولون : حذفت الماء على النسب . والحجة للقول الأول ما رواه الجرمي عن أبى عبيدة قال : الركوبة تكون للواحد والجماعة ، والرُّكُوب لا يكون إلا للجماعة . فعلى هذا يكون لتذكير الجمع . وزعم أبو حاتم : أنه لا يجوز « فَنَهَا رُكُوبَهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر « والرُّكُوب ما يركب . وأجاز الفراء « فَنَهَا رُكُوبَهُمْ » بضم الراء ، كما تقول فنها أكلهم ومنها شربهم . ( وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ) من لسانها ( وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ) من أصوافها وأوبارها وأشعارها وشحومها ولحومها وغير ذلك . ( وَمَشَارِبُ ) يعنى ألبانها . ولم ينصرفا لأنهما من المجموع التى لا نظير لها فى الواحد . ( أَفَلَا يَشْكُرُونَ ) الله على نعمه .

قوله تعالى : **وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧٥﴾** لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ ﴿٧٦﴾ فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : **( وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً )** أى قد رأوا هذه الآيات من قدرتنا ، ثم اتَّخِذُوا مِن دُونِنَا إِلَهَةً لاقدره لما على فعل . **( لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ )** أى لما يرجون من نصرتها

لم إن نزل بهم عذاب . ومن العرب من يقول : لعله أن يفعل . ( لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ )  
يعني الآلهة . وجمعوا بالواو والنون ؛ لأنه أخبر عنهم بخبر الآدميين . ( وَهُمْ ) يعني الكفار  
( لَهُمْ ) أي للآلهة ، ( جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ) قال الحسن : يمتعون منهم ويدفعون عنهم . وقال قتادة :  
أي يغضبون لهم في الدنيا . وقيل : المعنى أنهم يعبدون الآلهة ويقومون بها ؛ فهم لما بمنزلة  
الجند وهي لا تستطيع أن تنصرهم . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وقيل : إن الآلهة  
جند للمابدين محضرون معهم في النار ؛ فلا يدفع بعضهم عن بعض . وقيل : معناه وهذه  
الأصنام لمؤلاء الكفار جند الله عليهم في جهنم ؛ لأنهم يلعنونهم ويتبرمون من عبادتهم .  
وقيل : الآلهة جند لهم محضرون يوم القيامة لإعانتهم في ظنونهم . وفي الخبر : إنه يمثل  
لكل قوم ما كانوا يعبدونه في الدنيا من دون الله فيتبعونه إلى النار ؛ فهم لهم جند  
محضرون .

قلت : ومعنى هذا الخبر ما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة ، وفي الترمذي عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يجمع الله الناس يوم القيامة في صعيد واحد ثم يطالع عليهم  
رب العالمين فيقول أَلَا يَتَّبِعُ كُلُّ إِنْسَانٍ مَا كَانَ يَعْبُدُ فَيُمَثِّلُ لِمَا كَانَ يَعْبُدُ صَليبه ولصاحب  
التصاوير تصاويره ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون ويبقى المسلمون " وذكر  
الحديث بطوله . ( فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ) هذه اللغة الفصيحة . ومن العرب من يقول يُحْزِنُكَ .  
والمراد تسلية نبيه عليه السلام ؛ أي لا يحزنك قولهم شاعر ساحر . وتم الكلام ، ثم أستاذف  
فقال : ( إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبَيِّرُونَ وَمَا يَبْلُغُونَ ) من القول والعمل وما يظهرون فنجاز بهم بذلك .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا  
هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ( أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ ) قال ابن عباس : الإنسان هو عبد الله بن آدم . وقال  
سميد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال الحسن : هو آدم بن خلف الجمحي .

وقاله ابن ابي عمير : ورواه ابن وهب عن مالك . ( أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ ) وهو اليسير من الماء ؛ نطف إذا قطر . ( فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ) أى مجادل فى الخصومة مبين للحجة . يريد بذلك أنه صار بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً خصيماً مبيناً . وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فقال : يا محمد أترى أن الله يحيى هذا بعد ما رمى ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم ويعينك الله ويدخلك النار » فترت هذه الآية .

قوله تعالى : وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ( وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ) فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ( وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ) أى ونسى أنا أنشأناه من نطفة ميتة فركبنا فيه الحياة . أى جوابه من نفسه حاضر ؛ ولهذا قال عليه السلام : « نعم ويعينك الله ويدخلك النار » فى هذا دليل على صحة القياس ؛ لأن الله جل وهن أحتج على منكرى البعث بالنشأة الأولى . « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ » أى بالية . رم العظم فهو رميمٌ ورمام . وإنما قال رميم ولم يقل رميمه ؛ لأنها معدولة عن فاعله ؛ وما كان معدولاً عن وجهه ووزنه كان مصروفاً عن إعرابه ؛ كقوله : « وَمَا كَانَتْ أُمِّيَّاتٍ » أسقط الماء ؛ لأنها مصروفة عن باعية . وقيل : إن هذا الكافر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أرايت إن محبتها وأذريتها فى الرج أيعيدها الله ! فترت : ( قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ) أى من غير شئ فهو قادر على إعادتها فى النشأة الثانية من شئ . وهو عجم الذئب . ويقال عجب الذئب بالباء . ( وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ) أى كيف يدب ويبيد .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن في العظام حياة وأنها تتجس بالموت . وهو قول أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي . وقال الشافعي رضى الله عنه : لا حياة فيها . وقد تقدم هذا في « النحل » <sup>(١)</sup> . فإن قيل : أراد بقوله « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ » أصحاب العظام ، وإقامة المضاف مقام المضاف إليه كثير في اللغة ، موجود في الشريعة . قلنا : إنما يكون إذا احتيج لضرورة وليس هاهنا ضرورة تدعو إلى هذا الإضمار ، ولا يفترق إلى هذا التقدير ، إذا الباري سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له « فإن الإحساس الذي هو علامة الحياة موجود فيه » قاله ابن العربي .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَلَمَّا أَتَتْكُمْ مِنْهُ تُوفِقُونَ ﴿٨٠﴾ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاتُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾ نبه تعالى على وحدانيته ، ودل على كمال قدرته في إحياء الموتى بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود الندي الرطب . وذلك أن الكافر قال : النطفة حارة رطبة بطبع الحياة فخرج منها الحياة ، والعظم بارد يابس بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة ! فأنزل الله تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا » أي إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد ورطب ضد النار وهما لا يمتنعان فإخرج الله منه النار فهو القادر على إخراج الضد من الضد ، وهو على كل شيء قدير . ويعني بالآية

(١) هذا يخالف مذهب الحنفية وما تقدم للزائف في ج ١٠ ص ١٥٥ من أن أبا حنيفة يقول بطهارة

ما في المَرْخِ والعَفَّارِ، وهى زنادة العرب<sup>(١)</sup> ومنه قولهم: في كل شجر نار وأَسْتَجِدَّ المَرْخُ والعَفَّارُ؛ فالْعَفَّارُ الزَّند وهو الأمل، والمَرْخُ الزَّندة وهى الأسفل. يؤخذ منهما غصنان مثل المسواكين يقطران ماء فيحك بعضهما إلى بعض فتخرج منهما النار. وقال: «مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ» ولم يقل الخضراء وهو جمع. لأنه رده إلى اللفظ. ومن العرب من يقول: الشجر الخضراء؛ كما قال عز وجل: «مِنَ شَجَرٍ مِّنْ زُكُومٍ قَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ»<sup>(٢)</sup>. ثم قال تعالى محتجا: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ أى أمثال المتكبرين للبعث. وقرأ سلام أبو المنذر ويعقوب الحضرمي: «يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» على أنه فعل. ﴿بَلَى﴾ أى إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم. فالذى خلق السموات والأرض يقدر على أن يبعثهم. ﴿وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ وقرأ الحسن باختلاف عنه: «الْخَالِقُ».

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ قرأ الكسائي «فَيَكُونُ» بالنصب عطفًا على «يقول» أى إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تمب ومعالجة. وقد مضى هذا في غير موضع. ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ نزه نفسه تعالى عن العجز والشرك. ومَلَكُوتُ وَمَلَكُوتَى في كلام العرب بمعنى ملك. والعرب تقول: جَبَرُونِي خَيْرٌ مِنْ رَحْمَتِي. وقال سعيد عن قتادة: «مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» مفاتيح كل شيء. وقرأ طلحة بن مصرف وإبراهيم التيمي والأعمش، «مَلَكَةٌ»، وهو بمعنى ملكوت إلا أنه خلاف المصحف. ﴿وَالَّذِي يُرْجِعُونَ﴾ أى تردون وتصيرون بعد مماتهم. وقرأه العامة بالناء على الخطاب. وقرأ السلمي وزر بن حبيش وأصحاب عبد الله «يُرْجَعُونَ» بالياء على الخبر.

(١) أستجد المرخ والعفار: أى استكثرنا وأخذنا من النار ما هو حسبنا. وهو مثل يضرب في تفضيل بعض

الشيء على بعض. (٢) راجع ج ١٧ ص ٢١٤.



## تفسير سورة الصفات

مكية في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّفَاتِ صَفًا ① فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ② فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ③  
 إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ④ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
 وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ⑤

قوله تعالى : ( وَالصَّفَاتِ صَفًا . فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا . فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ) هذه قراءة أكثر القراء . وقرا حمزة بالإدغام فهين . وهذه القراءة التي نقر منها أحمد بن حنبل لما سمعها . النحاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاث جهات : إحداهن أن التاء ليست من مخرج الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الذال ، ولا من أخواتهن ، وإنما اختاها الطاء والذال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الذال الطاء والتاء . والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . والجهة الثالثة أنك إذا أدغمت جمعت بين ساكنين من كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة ، نحو دابة وشابة . ويجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف . « وَالصَّفَاتِ » قسم ، الواو بدل من الباء . والمعنى رب الصفات و « الزَّاجِرَاتِ » عطف عليه . ( إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ) جواب القسم . وأجاز الكسائي نصح إن في القسم . والمراد بـ « الصَّفَاتِ » وما بعدها إلى قوله : « فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . تُصَفُّ في السماء كصفوف الخلق في الدنيا للصلاة . وقيل : تصف أجنتها في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وهذا كما تقوم العبيد بين أيدي ملوكهم صفوفا . وقال الحسن : « صَفًا » لصفوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : هي الطير ؛ دليله قوله

تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ » . والصف ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة . « وَالصَّافَاتِ » جمع الجمع يقال : جماعة صافاة ثم يجمع صافات . وقيل : الصافات جماعة الناس المؤمنين إذا قاموا صفًا في الصلاة أو في الجهاد ذكره القشيري . « فَالزَّاجِرَاتِ » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود ومسروق وغيرهم على ما ذكرناه . إما لأنها تزجر السحاب وتسوقه في قول السدي . وإما لأنها تزجر عن المعاصي بالمواعظ والنصائح . وقال قتادة : هي زواجر القرآن . « فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا » الملائكة تقرأ كتاب الله تعالى ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وابن جبير والسدي . وقيل : المراد جبريل وحده فذكر بلفظ الجمع ؛ لأنه كبير الملائكة فلا يخلو من جنود وأتباع . وقال قتادة : المراد كل من تلا ذكر الله تعالى وكتبه . وقيل : هي آيات القرآن وصفها بالتلاوة كما قال تعالى : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُصُ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ » . ويمحوز أن يقال لآيات القرآن تاليات ؛ لأن بعض الحروف يتبع بعضها ؛ ذكره القشيري . وذكر الماوردي : أن المراد بالتاليات الأنبياء يتلون الذكر على أئمتهم . فإن قيل : ما حكم الفاء إذا جاءت عاطفة في الصفات ؟ قيل له : إما أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود ؛ كقوله :

يَالْهَفَ زِيَابَةَ لِحَارِثِ الصَّ . سَاحِجَ فَالْقَانِمِ فَالْأَيِّبِ

كأنه قال : الذي صَبِغَ فَنَمَ فَأَب . وإما على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه كقولك : خذ الأفضل فالأكل ، وأعمل الأحسن فالأجل . وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك كقوله : رحم الله المخلصين فالمقصرين . فعلى هذه القوانين الثلاثة ينساق أمر الفاء العاطفة في الصفات قاله الزمخشري . « إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ » جواب القسم . قال مقاتل : وذلك أن الكفار بمكة قالوا أجعل الآلهة إلهاً واحداً ، وكيف يسع هذا الخلق فرد إلهم ! فأقسم الله بهؤلاء تشریفاً .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢١٧ . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٣١ .

(٣) هو صلة بن ذهل ويرف بن زبابة وزبابة أبوه . وقيل أسم أمه . يقول بالهف أبي على الحرث إذ صبح قومي بالفاة فغم وأب سالماً ألا أكون لقيه فقتلته . ويريد بالهف نقي . والحرث هو الحرث بن همام الشيباني كما في شرح أشعار الحماسة . وبعد هذا البيت .

والله لو لايتيه خاليا \* لأب سبغانا مع الغالب

ونزلت الآية . قال ابن الأنباري : وهو وقف حسن ، ثم تبدى ( رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )  
على معنى هو رب السموات . النحاس : ويجوز أن يكون « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خبرا  
بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلا من « وَاحِدٌ » .

قلت : وعلى هذين الوجهين لا يوقف على « لَوَّاحِدٌ » . وحكى الأخفش : « رَبُّ السَّمَوَاتِ »  
وَرَبُّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على النعت لأسم إن . بين سبحانه معنى وحدانيته والوحيته  
وكمال قدرته بأنه « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى خالقهما ومالكهما ( وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ  
الْمَشَارِقِ ) أى مالك مطالع الشمس . ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك  
أن الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وخمسة وستين كوة في مطلعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام  
السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوة منها ، وتغيب في كوة . لا تطلع في تلك الكوة  
إلا في ذلك اليوم من العام المقبل . ولا تطلع إلا وهي كارهة فتقول : رب لا تطلبنى على عبادك  
فإني أراهم يعصونك . ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد . وابن الأنباري في كتاب الرد من  
هكرمة ، قال : قلت لابن عباس أرايت ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في أمية  
ابن أبى الصلت « آمن شعره وكفر قلبه » قال : هو حق فأنكرتم من ذلك . قلت :  
أنكرنا قوله .

والشمس تطلع كل آجر ليلة . حمراء يصبح لونها يتورد  
ليست بطالعة لهم في رسلها . إلا معذبة وإلا تجلد

مابال الشمس تجلد ؟ فقال : والذي نفسى بيده ما طلعت شمس قط حتى يخطئها سبعون ألف  
ملك . فيقولون لها أطلعي أطلعي ، فنقول لا أطلع على قوم يعبدوننى من دون الله ، فيأتيا ملك  
فيستقل لضياء بنى آدم ، فيأتيا شيطان يريد أن يصدّها عن الطلوع فتطلع بين قرنيه فيحرقه  
الله تعالى تحتها ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما طلعت إلا بين قرنى شيطان  
ولا غربت إلا بين قرنى شيطان وما غربت قط إلا تحرت لله ساجدة فيأتيا شيطان يريد أن  
يصدّها عن السجود فتغرب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها » لفظ ابن الأنباري . وذكر

عن عكرمة عن ابن عباس قال : صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في هذا الشعر :

زُحْلٌ وَثَوْرٌ تَحْتَ رِجْلِ يَمِينِهِ ■ وَالنَّسْرُ لِلْآخَرَى وَلَيْثٌ مُرْصِدٌ  
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ ■ حَمَاءٌ يَصْبِغُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ  
لَيْسَتْ بِطَالِمَةٍ لِمَمٍ فِي رِسَالِهَا ■ إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا تُجْلَدُ

قال عكرمة : فقلت لأبن عباس : يا مولاي أنجلد الشمس ؟ فقال : إنما اضطره الروي إلى الجلد لكنها تخاف العقاب . ودلّ بذكر المطالع على المغارب ، فلهذا لم يذكر المغارب ، وهو كقوله : « سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » . وخص المشارق بالذكر ، لأن الشروق قبل الغروب . وقال في سورة « الرحمن » : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » أراد بالمشرقين أقصى مطلع تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ، وأقصر يوم في الأيام القصار على ما تقدم في « يس » والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿٦﴾ وَحِفْظًا  
مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ  
مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خِطَفَ  
الْخِطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ) قال قتادة : خلقت النجوم ثلاثا ؛ رجوما للشياطين ، ونورا يهتدى بها ، وزينة لسما الدنيا . وقرأ مسروق والأعمش والنخعي وعاصم وحمة : « بِزِينَةٍ » مخفوض منزون « الْكَوَاكِبِ » خفض على البدل من « زينة » لأنها هي . وقرأ أبو بكر كذلك إلا أنه نصب « الْكَوَاكِبِ » بالمصدر الذي هو زينة . والمعنى بأن زينا الكواكب فيها . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني ؛ كأنه قال : إنا زينناها « بِزِينَةٍ » أعني « الْكَوَاكِبِ » . وقيل : هي بدل من زينة على الموضع .

ويجوز « يَزِينَةُ الْكَوَاكِبُ » بمعنى بأن زينتها الكواكب . أو بمعنى هي الكواكب .  
 الباقون « يَزِينَةُ الْكَوَاكِبُ » على الإضافة . والمعنى زين السماء الدنيا بترين الكواكب ؛  
 أى بحسن الكواكب . ويجوز أن يكون كقراءة من تون إلا أنه حذف التنوين استخفافاً .  
 ( وحفظاً ) مصدره ؛ أى حفظناها حفظاً . ( مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ) لما أخبر أن الملائكة  
 تزل بالوحى من السماء ، بين أنه حرس السماء عن استراق السمع بعد أن زينها بالكواكب .  
 والمراد : العاقى من الجن والإنس ، والعرب تسميه شيطانا .

قوله تعالى : ( لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ) قال أبو حاتم : أى لثلاث يسمعون ثم حذف  
 « أن » فرفع الفعل . الملاء الأعلى : أهل السماء الدنيا فما فوقها ، وسمى الكل منهم أعلى بالإضافة إلى  
 ملا الأرض . الضمير في « يَسْمَعُونَ » للشياطين . وقرأ جمهور الناس « يَسْمَعُونَ » بسكون  
 السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة وعاصم في رواية حفص « لَا يَسْمَعُونَ » بتشديد السين  
 والميم من التسميع . فينتفى على القراءة الأولى سماعهم وإن كانوا يسمعون ، وهو المعنى  
 الصحيح ، وبعضه قوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ » . وينتفى على القراءة الأخيرة  
 أن يقع منهم استماع أو سماع . قال مجاهد : كانوا يسمعون ولكن لا يسمعون . وروى  
 عن ابن عباس « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ » قال : هم لا يسمعون ولا يسمعون . وأصل  
 « يَسْمَعُونَ » يسمعون فأدغمت التاء في السين لقربها منها . وأختارها أبو عبيد ؛ لأن العرب  
 لا تكاد تقول : سمعت إليه وتقول تسمعت إليه . ( وَيُقَذَّبُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ) أى يُرمون من  
 كل جانب ؛ أى بالشهب . ( دُحُورًا ) مصدره ؛ لأن معنى « يُقَذَّبُونَ » يُدَحَّرُونَ . دحرت  
 دَحْرًا ودُحُورًا أى طردته . وقرأ السأسي ويعقوب الحضرمي « دَحُورًا » بفتح الدال يكون  
 مصدرًا على فاعول . وأما الفزاء فإنه قدره على أنه أسم الفاعل . أى ويقذفون بما يدرهم  
 أى بدحور ثم حذف الباء ؛ والكوفيون يستعملون هذا كثيرا [ كما أنشدوا ] :  
 • تَمَرُونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَمُوجُوا •

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . والبيت لجرير وتماه :

• كلامكم على إذن حرام •

وَأَخْتَلَفَ هل كان هذا القذف قبل المبعث « أو بعده لأجل المبعث ؛ على قولين . وجاءت الأحاديث بذلك على ما يأتي من ذكرها في سورة « الجن »<sup>(١)</sup> عن ابن عباس . وقد يمكن الجمع بينهما أن يقال : إن الذين قالوا لم تكن الشياطين تُرْمَى بالنجوم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم رميت ؛ أى لم تكن تُرْمَى رمياً يقطعها عن السمع « ولكنها كانت تُرْمَى وقتاً ولا تُرْمَى وقتاً ، وتُرْمَى من جانب ولا تُرْمَى من جانب » ولعل الإشارة بقوله تعالى « وَ يَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُوراً وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » إلى هذا المعنى ، وهو أنهم كانوا لا يقذفون إلا من بعض الجوانب فصاروا يرمون واصباً . وإنما كانوا من قبل كالتجسدة من الإنس ، يبلغ الواحد منهم حاجته ولا يبلغها غيره « وَيَسْلَمَ واحد ولا يَسْلَمَ غيره » بل يقبض عليه ويعاقب وينكَل . فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم زيد في حفظ السماء ، وأعدت لهم شُهب لم تكن من قبل « لِيُذْخَرُوا عن جميع جوانب السماء ، ولا يُقْرَوا في مقعد من المقاعد التي كانت لهم منها ؛ فصاروا لا يقدرّون على سماع شيء مما يجري فيها ، إلا أن يختطف أحد منهم بخفة حركته خبطة ، فيتبعه شهاب ثاقب قبل أن ينزل إلى الأرض فيلقها إلى إخوانه فيحرقه ؛ فبطلت من ذلك الكهانة وحصلت الرسالة والنبوة . فإن قيل : إن هذا القذف إن كان لأجل النبوة فلم دام بعد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فالجواب — أنه دام بدوام النبوة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بطلان الكهانة فقال : « ليس منا من تكهن » فلو لم يحرس بعد موته لعادت الجن إلى تسمّعها ومادات الكهانة . ولا يجوز ذلك بعد أن بطل « ولأن قطع الحراسة عن السماء إذا وقع لأجل النبوة فمادت الكهانة دخلت الشبهة على ضعفاء المسلمين ، ولم يؤمن أن يظنوا أن الكهانة إنما عادت لتناهي النبوة ، فصح أن الحكمة تقضى دوام الحراسة في حياة النبي عليه السلام ، وبعد أن توفاه الله إلى كرامته صلى الله عليه وسلم « وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ » أى دائم ؛ عن مجاهد وقادة . وقال ابن عباس : شديد . الكلبي والسدي وأبو صالح : موجع . أى الذى يصل وجهه إلى القلب ؛ مأخوذ من الوصب وهو المرض « إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ » استثناء من قوله « وَ يَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » وقيل : الاستثناء يرجع إلى غير

الوحي ؛ لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ » فيسترق الواحد منهم شيئاً مما يتفادون فيه الملائكة ، مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض ، وهذا خلفه أجسام الشياطين فيرجسون بالشُّبُه حيثُذ . وروى في هذا الباب أحاديث صحاح ، مضمّنها : أن الشياطين كانت تصعد إلى السماء ، فتعقد للسمع واحداً فوق واحد ، فيتقدّم الأجسر نحو السماء ثم الذي يليه ثم الذي يليه ، فيقضي الله تعالى الأمر من أمر الأرض ، فيتحدّث به أهل السماء فيسمعه منهم الشيطان الأدنى ، فيلقيه إلى الذي تحته فرجاً أحرقه شهاب ، وقد ألقي الكلام ، وربما لم يحرقه على ما بيناه . فتزل تلك الكلمة إلى الكهّان ، فيكذبون معها مائة كذبة ، وتصديق تلك الكلمة فيصدق الجاهلون الجميع كما بيناه في « الأنعام »<sup>(١)</sup> . فلما جاء الله بالإسلام حرّست السماء بشدة ، فلا يفلت شيطان سمع بثة . والكواكب الراجحة هي التي يراها الناس تنقّض . قال النقاش ومكي : وليست بالكواكب الجارية في السماء ، لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجحة ترى حركتها ، لأنها قريبة منا . وقد مضى في هذا الباب في سورة « المجمر »<sup>(٢)</sup> من البيان ما فيه كفاية . وذكرنا في « سبل »<sup>(٣)</sup> حديث أبي هريرة . وفيه « والشياطين بعضهم فوق بعض » وقال فيه الترمذي حديث حسن صحيح . وفيه عن ابن عباس : « ويختطف الشياطين السمع فيرمون فيقذفونه إلى أوليائهم فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يحزفونه ويزيدون » . قال هذا حديث حسن صحيح . واختطف : أخذ الشيء بسرعة ؛ [ يقال : ] خَطَفَ خَطْفًا وَخَطَفَ وَخَطَفَ وَخَطَفَ . والأصل في المشتدات اختطف فادغم التاء في الطاء لأنها اختبا ، وفتحت الخاء ؛ لأن حركة التاء ألقيت عليها . ومن كسرهما فلا لتقاء الساكنين . ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . ( فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ ) أي مضى ؛ قاله الضحاك والحسن وغيرهما . وقيل : المراد كواكب النار تبعمهم حتى تسقطهم في البحر . وقال ابن عباس في الشهب : تحرقهم من غير موت . وليست الشهب التي يرمج الناس بها

(١) راجع ج ٧ ص ٣ فابعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠ فابعد .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٩٦ . (٤) زيادة يقتضيا السياق ، وبطل عليها ما في إعراب القرآن للنحاس .

من الكواكب الثوابت . يدلّ على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة تجري ولا ترى حركاتها  
 بعدها . وقد مضى هذا . وجمع شهاب شهب ، والقياس في القليل أشبهة وإن لم يُسمع من  
 العرب . و « ثاقِبٌ » معناه مضى ؛ قاله الحسن ومجاهد وأبو جهمز . ومنه قوله :  
 \* وَزَنْدُكَ أَثَقِبُ أَرْزَادِهَا \*

أى أضوأ . وحكى الأخفش في الجمع : شهب ثقب وثواقب وثقاب . وحكى الكسائى :  
 ثَقِبَتِ النَّارُ تَثْقُبُ ثَقَابَةً وَثَقُوبًا إِذَا أَثَقَدَتْ ، وَاتَّقَبَتْهَا أَنَا . وقال زيد بن أسلم في الثاقب : إنه  
 المستوقد ؛ من قولهم : أَثَقِبَ زَنْدُكَ أَيْ اسْتَوْقَدَ نَارَكَ ؛ قاله الأخفش . وأنشد قول الشاعر :  
 بَيْنَا الْمَرْءُ شِهَابٌ ثاقِبٌ \* ضَرَبَ الدَّهْرُ سَنَاهُ نَحْمَدُ

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ  
 مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ⑪ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ⑫ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ⑬  
 وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ⑭ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ⑮  
 أَوْ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَعْنَا لَمَّبْعُوثُونَ ⑯ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ⑰  
 قوله تعالى : ( فَاسْتَفْتِهِمْ ) أى سلّمهم يعنى أهل مكة \* مأخوذ من استفتاء المفتى .  
 ( أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ) قال مجاهد : أى من خلقنا من السموات والأرض والجبال والبحار .  
 وقيل : يدخل فيه للملائكة ومن سلف من الأمم الماضية . يدلّ على ذلك أنه أخبر عنهم « بمن »  
 قال سعيد بن جبیر : الملائكة . وقال غيره : « مَنْ » الأمم الماضية وقد هلكوا وهم أَشَدُّ  
 خلقا منهم . نزلت في أبى الأشد بن كَلْدَةَ ، وسمى أبى الأشد لشدة بطشه وقوته . وسيأتى في « البلد »  
 ذكره . ونظير هذه : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ » وقوله : « أَنْتُمْ أَشَدُّ  
 خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ » ⑰ ( إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ) أى لاصق ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول  
 على رضى الله عنه :

تَمَلَّمْ فَإِنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَسْطَةً \* وَأَخْلَقَ خَيْرَ كُلِّهَا لَكَ لَازِبُ



وقال قتادة وابن زيد : معنى « لَازِبٌ » لازق . الماوردي : والفرق بين اللاصق واللازق أن اللاصق : هو الذى قد لُصِقَ ببعضه ببعض ، واللازق : هو الذى يلتصق بما أصابه . وقال عكرمة : « لَازِبٌ » لزج . سعيد بن جبير : أى جيد حرّ يلصق باليد . مجاهد : « لَازِبٌ » لازم . والعرب تقول : طينٌ لازِبٌ ولازِمٌ ، تبدل الباء من الميم . ومثله قولهم : لاتب ولازِمٌ . على إبدال الباء بالميم . واللازب الثابت ، تقول : صار الشيء ضربةً لازِبٌ ، وهو أفصح من لازم . قال النابغة :

ولا تَحْسَبُونَ الخَيْرَ لا شَرَّ بعدهُ . ولا تَحْسَبُونَ الشرَّ ضربةً لازِبِ

وحكى الفراء عن العرب : طين لاتب بمعنى لازم . واللاتب الثابت ، تقول منه : لَتَبَ يَلْتَبُ لَتَبًا وَلَتُوبًا ، مثل لَزَبَ يَلْزُبُ بالضم لزوبا ، وأنشد أبو الجراح فى اللاتب :

فإن يَكُ هذا من تَيْبِذٍ شَرِيبُهُ . فإني من شربِ التَّيْبِذِ لَتَائِبُ  
صُدَاعٌ وَتَوْصِيْمُ الْعِظَامِ وَقَسْرَةٌ . وغمٌّ مع الإِشْرَاقِ فى الجَوْفِ لَاتِبُ<sup>(١)</sup>

واللاتب أيضا : اللاصق مثل الازب ، عن الأصمى حكاه الجوهرى . وقال السدى والكلى فى الازب : إنه الخالص . مجاهد والضحاك : إنه المتن .

قوله تعالى : ( بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ) قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم بفتح التاء خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى بل عجبت مما نزل عليك من القرآن وهم يسخرون به . وهى قراءة شُريح و [ أنكروا قراءة الضم وقال : ] إن الله لا يعجب من شيء . وإنما يعجب من لا يعلم . وقيل : المعنى بل عجبت من إنكارهم للبعث . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بضم التاء . واختارها أبو عبيد والفراء ، وهى مروية عن على وابن مسعود ، رواها شعبة عن الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ : « بَلْ عَجِبْتُ » بضم التاء . ويروى عن ابن عباس . قال الفراء فى قوله سبحانه : « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قرأها الناس بنصب

(١) قوله : « غمٌّ مع الإِشْرَاقِ » كرواية السان . ورواية الطبرى : وغمٌّ مع الإِشْرَاقِ .

(٢) الزيادة من تفسير الأكمس .

التاء ورفعها، ورفع أحب إلى؛ لأنها عن علي وعبد الله وآبن عباس . وقال أبو زكريا الفراء :  
 المعجب إن أسند إلى الله عز وجل فليس معناه من الله كمعناه من العباد . وكذلك قوله :  
 « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ »<sup>(١)</sup> ليس ذلك من الله كمعناه من العباد . وفي هذا بيان الكسر لقول شريح  
 حيث أنكر القراءة بها . روى جرير والأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال : قرأها  
 عبد الله يعني آبن مسعود « بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ » قال شريح : إن الله لا يعجب من شيء  
 إنما يعجب من لا يعلم . قال الأعمش : فذكرته لإبراهيم فقال : إن شريحا كان يعجبه  
 رأيه ، إن عبد الله كان أعلم من شريح وكان يقرأها عبد الله « بَلْ عَجِبْتَ » . قال الهروي :  
 وقال بعض الأئمة : معنى قوله « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على عجبهم ؛ لأن الله تعالى أخبر  
 عنهم في غير موضع بالتعجب من الحق ؛ فقال : « وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ »<sup>(٢)</sup> ، وقال :  
 « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ »<sup>(٣)</sup> ، « أَكُنْ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ »<sup>(٤)</sup> فقال تعالى :  
 « بَلْ عَجِبْتَ » بل جازيتهم على التعجب .

قلت : وهذا تمام معنى قول الفراء وأختره البيهقي . وقال علي بن سليمان : معنى  
 القراءتين واحد ، التقدير : قل يا محمد بل عجب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بالقرآن .  
 النحاس : وهذا قول حسن وإضمار القول كثير . البيهقي : والأول أصح . المهدي :  
 ويجوز أن يكون إخبار الله عن نفسه بالعجب مجولا على أنه أظهر من أمره ويخطه على من  
 كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين ؛ كما يُحتمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن  
 يرضى عنه — على ما جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم — على أنه أظهر له من رضاه  
 عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازا وأتساعا . قال الهروي : ويقال معنى « عَجَبَ  
 رَبُّكُمْ » أي رضى وأثاب ؛ فسماه عجبا وليس بمعجب في الحقيقة ؛ كما قال تعالى : « وَيَمَكُرُ اللَّهُ »<sup>(٥)</sup>  
 معناه ويمازيهم الله على مكرمهم . ومثله في الحديث « عَجَبَ رَبُّكُمْ مِنْ لَكُمْ وَقُنُوتِكُمْ » . وقد يكون  
 المعجب بمعنى وقوع ذلك العمل عند الله عظيما . فيكون معنى قوله « بَلْ عَجِبْتَ » أي  
 بل عظم فعلهم عندي . قال البيهقي : ويشبه أن يكون هذا معنى حديث عقبة بن عامر قال :

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٧ (٢) راجع ص ١٤٩ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٠ فابعد .

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٩٧ .

(٥) راجع ج ١ ص ٣٠٧ .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « عَجَبُ رَبِّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَتْ لَهُ حَبُوءَةٌ <sup>(١)</sup> » وكذلك ما أخرجه البخارى عن [ أبى هريرة <sup>(٢)</sup> ] عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « عَجَبُ اللَّهِ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ » [ قال البيهقي : وقد يكون هذا الحديث وما ورد من أمثاله أنه يُعَجَّبُ ملائكتهم من كرمه وورافته بعباده . حين حملهم على الإيمان به بالقتال والأسر في السلاسل ، حتى إذا آمنوا أدخلهم الجنة . وقيل : معنى « بَلَّ عَجِبْتُ » بل أنكرت . حكاة النقاش . وقال الحسين بن الفضل : التعجب من الله إنكار الشيء وتعظيمه . وهو لغة العرب . وقد جاء في الخبر « عَجَبُ رَبِّكُمْ مِنْ إِلَهِكُمْ وَقُتُوكُمْ <sup>(٣)</sup> » . ( وَيَسْخَرُونَ ) قيل : الواو واو الحال ؛ أى عجبت منهم في حال سخريتهم . وقيل : تم الكلام عند قوله : « بَلَّ عَجِبْتُ » ثم استأنف فقال : « وَيَسْخَرُونَ » أى مما جئت به إذا تلوته عليهم . وقيل : يسخرون منك إذا دعوتهم .

قوله تعالى : ( وَإِذَا دُكِّرُوا ) أى وعظوا بالقرآن في قول قتادة . ( لَا يَذْكُرُونَ ) لا ينتفعون به . وقال سعيد بن جبير : أى إذا ذكركم ماحل بالكاذبين من قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا . ( وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ) أى معجزة ( يَسْتَسْخِرُونَ ) أى يسخرون في قول قتادة . ويقولون إنها سحر . واستسخر وسخر بمعنى مثل استقر وقز ، واستعجب وعجب . وقيل : يَسْتَسْخِرُونَ أى يستدعون السخري من غيرهم . وقال مجاهد : يستهزئون . وقيل : أى يظنون أن تلك الآية سخرية . ( وَقَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ) أى إذا عجزوا عن مقابلة المعجزات بشيء قالوا هذا سحر وتخييل وخداع . ( إِنِذَا مِتْنَا ) أى أنبعت إذا متنا . فهو استفهام إنكار منهم وسخرية ( أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ) أى أو تبعت آبائنا . دخلت ألف الاستفهام على حرف العطف . وقرأ نافع : « أَوْ أَبَاؤُنَا » بسكون الواو . وقد مضى هذا في سورة « الأعراف » <sup>(٤)</sup> . في قوله تعالى : « أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى » .

(١) أى ميل الى الهوى . (٢) الزيادة من البخارى وفي الأصل باض .

(٣) الإل : شدة القنوط . ويجوز أن يكون من رفع الصوت بالكاء . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٣

قوله تعالى : قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَلَيْسَ هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ  
فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ  
الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( قُلْ نَعَمْ ) أى نعم تبعثون . ( وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ) أى صاغرون أذلاء ؛  
لأنهم إذا رأوا وقوع ما أنكروه فلا محالة يذلون . وقيل : أى ستقوم القيامة وإن كرهتم ، فهذا  
أمر واقع على رغبتكم وإن أنكرتموه اليوم بزعمكم . ( فَلَيْسَ هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ) أى صيحة  
واحدة ؛ قاله الحسن . وهى النفخة الثانية . وسميت الصيحة زجرة ؛ لأن مقصودها الزجر ؛  
أى يزجر بها كزجر الإبل والخيول عند السوق . ( فَإِذَا هُمْ ) قِيَامٌ ( يَنْظُرُونَ ) أى ينظر بعضهم  
إلى بعض . وقيل : المعنى ينظرون ما يفعل بهم . وقيل : هى مثل قوله : « فَإِذَا هِيَ  
شَايِخَةً أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا »<sup>(١)</sup> . وقيل : أى ينظرون إلى البعث الذى أنكروه .

قوله تعالى : ( وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ) نادوا على أنفسهم بالويل ؛ لأنهم يومئذ  
يعلمون ما حل بهم . وهو منصوب على أنه مصدر عند البصريين . وزعم الفراء أن تقديره :  
يَا وَيْلَ لَنَا ، وَيْ بمعنى حُزْن . النحاس : ولو كان كما قال لكان منفصلا وهو فى المصحف  
متصل ، ولا نعلم أحدا يكتبه إلا متصلا . و « يَوْمُ الدِّينِ » يوم الحساب . وقيل :  
يوم الجزاء . ( هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ) قيل : هو من قول بعضهم لبعض ؛  
أى هذا اليوم الذى كذبنا به . وقيل : هو من قول الله تعالى لهم . وقيل : من قول الملائكة ؛  
أى هذا يوم الحكم بين الناس فيبين الحق من المبطّل . و « غَرِيقٌ فِي الْخَنَةِ وَغَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ »<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾  
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ  
مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا  
 عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَرَّ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ  
 مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ﴿٣٠﴾ لَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنا إِنَّا  
 لَذَاقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَغْوَيْنَاكُمَا إِنَّا كُنَّا غُلُوِينَ ﴿٣٢﴾ فَلِإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ  
 فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ  
 كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ هو من قول الله تعالى لللائكة :  
 « أَحْشَرُوا » المشركين « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباعهم فى الشرك ، والشرك الظلم ؛ قال الله  
 تعالى : « إِنَّ الشَّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ » فيحشر الكافر مع الكافر ؛ قاله قتادة وأبو العالية . وقال عمر  
 ابن الخطاب فى قول الله عز وجل : « أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قال : الزاى مع  
 الزاى ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال ابن  
 عباس : « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباعهم . وهذا يرجع إلى قول عمر . وقيل : « وَأَزْوَاجَهُمْ »  
 نسائهم الموافقات على الكفر ؛ قاله مجاهد والحسن ، ورواه الثمان بن بشير عن عمر بن الخطاب .  
 وقال الضحاك : « وَأَزْوَاجَهُمْ » قرنائهم من الشياطين . وهذا قول مقاتل أيضا ؛ يحشر  
 كل كافر مع شيطانه فى سلسلة . ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى من الأصنام  
 والشياطين وإليس . ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَنِيمِ ﴾ أى سوقهم إلى النار . وقيل :  
 « فَأَهْدُوهُمْ » أى دلّوهم . يقال : هديته إلى الطريق ، وهديته الطريق ؛ أى دللته عليه .  
 وأهديت الهدية وهديت العروس ، ويقال أهديتها ؛ أى جعلتها بمنزلة الهدية .

قوله تعالى : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ وحكى عيسى بن عمر « أَنَّهُمْ » بفتح الهمزة .  
 قال الكسائى : أى لأنهم وبأنهم ، يقال : وقفت الدابة أقفها وقفا فوقفت هى وقوقا ،  
 يتعدى ولا يتعدى ؛ أى أحبسهم . وهذا يكون قبل السوق إلى الجحيم ، وفيه تقديم وتأخير ،

أى فقومهم للحساب ثم سوقهم إلى النار . وقيل : يساقون إلى النار أولا ثم يحشرون للسؤال إذا قربوا من النار . « إِنَّهُمْ مُسْتَوُونَ » عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم « قاله القرطبي والكلبي . الضحاك » عن خطاياهم . ابن عباس : من لا إله إلا الله . وعنه أيضا : عن ظلم الخلق . وفى هذا كله دليل على أن الكافر يحاسب . وقد مضى فى « الحجر » الكلام فيه . وقيل : سؤالهم أن يقال لهم : « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ » إقامة للحجة . ويقال لهم : « مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ » على جهة التقرير والتوبيخ ؛ أى ينصر بعضكم بعضا فيمنعه من عذاب الله . وقيل : هو إشارة إلى قول أبى جهل يوم بدر : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » . وأصله نناصرون فطُرحت إحدى التاءين تخفيفا . وشددا لئبى التاء فى الوصل .

قوله تعالى : « بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ » قال قتادة : مستسلمون فى عذاب الله عز وجل . ابن عباس : خاضعون ذليلون . الحسن : متقادون . الأخفش : ملقون بأيديهم . والمعنى متقارب . « وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ » يعنى الرؤساء والأتباع « يَتَسَاءَلُونَ » يتخاصمون . ويقال لا يتساءلون فسقطت لا . النحاس : وإنما غلط الجاهل باللغة فتوهم أن هذا من قوله : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » إنما هولا يتساءلون بالأرحام ، فيقول أحدهم : أسألك بالرحم الذى بينى وبينك لما نفعنى ، أو أسقطت لى حقالك على ، أو وهبت لى حسنة . وهذا بين « لَأَن قَبْلَهُ « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » . أى ليس ينتفعون بالأنسَاب التى بينهم ؛ كما جاء فى الحديث « إن الرجل ليسر بأن يصح له على أبيه أو على أبنه حق فيأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات » . وفى حديث آخر « رحم الله أمرا كان لأخيه عنده مظالمه من مال أو عرض فأتاه فاستحلّه قبل أن يطالبه به فيأخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات زيد عليه من سيئات المطالب » . و « يَتَسَاءَلُونَ » هاهنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضا ويوبخه فى أنه أضله أو فنع له بابا من المعصية ؛ بين ذلك أن بعده « إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » قال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين . قتادة : هو قول الإنس للجن . وقيل : هو من قول

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٤٥

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٥١

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٠

(٤) فى ك : « يصبح » .

الاتباع للتبوعين ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَوْ رَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ » الآية . قال سعيد عن قتادة : أى تأتوننا عن طريق الخير وتصدوننا عنها . وعن ابن عباس نحو منه . وقيل : تأتوننا عن اليمين التى نحبها وتتقابل بها لتفرونا بذلك من جهة النصح . والعرب تتقابل بما جاء عن اليمين وتسميه السامح . وقيل : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » تأتوننا بحجىء من إذا حلف لنا صدقناه . وقيل : تأتوننا من قبل الدين قهونون علينا أمر الشريعة وتتفروننا عنها .

قلت : وهذا القول حسن جدا ؛ لأن من جهة الدين يكون الخير والشر . واليمين بمعنى الدين ؛ أى كتمت تزينون لنا الضلالة . وقيل : اليمين بمعنى القوة ؛ أى تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر ؛ قال الله تعالى : « فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ » أى بالقوة وقوة الرجل فى يمينه ؛ وقال الشاعر :  
إذا ما راية رُفِعَتْ لمجد ■ تلقاها عرابة باليمين

أى بالقوة والقدرة . وهذا قول ابن عباس . وقال مجاهد : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » أى من قبل الحق أنه معكم . وكله متقارب المعنى . ( قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ) قال قتادة : هذا قول الشياطين لهم . وقيل : من قول الرؤساء ؛ أى لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم منه إلى الكفر ، بل كنتم على الكفر فاقم عليه للإلalf والمادة . ( وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ) أى من حجة فى ترك الحق . ( بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ ) أى ضالين متجاوزين الحد . ( حَقَّقَ عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا ) هو أيضا من قول المتبوعين ؛ أى وجب علينا وعليكم قول ربنا ، فكلنا ذائقو العذاب ، كما كتب الله وأخبر على السنة الرسل « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . وهذا موافق للحديث " إن الله جل وعز كتب للنار أهلا ولجنة أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم " . ( فَأَغْوَيْنَاكُمْ ) أى زينا لكم ما كنتم عليه من الكفر ( إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ ) بالوسوسة والاستدعاء . ثم قال خبرا عنهم : ( فَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ) الضال والمضل . ( إِنَّا كَذَلِكِ ) أى مثل هذا الفعل ( نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ ) أى المشركين . ( إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ) أى إذا قيل لهم قولوا فاضمروا القول .

و «يَسْتَكْبِرُونَ» في موضع نصب على خبر كان . ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبر إن ، وكان ملغاة . ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب عند موته وأجتمع قریش «قولوا لا إله إلا الله تملکوا بها العرب وتدين لكم بها العجم» أبوا وأيقنوا من ذلك . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أنزل الله تعالى في كتابه فذكر قوما استكبروا فقال : «لأنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون» وقال تعالى : «إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية فأنازل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها» وهي (لا إله إلا الله محمد رسول الله) استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كاتبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة؛ ذكر هذا الخبر البيهقي والذي قبله القشيري .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا هَٰمِيتَنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ ﴿٦٦﴾  
بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٦٨﴾  
وَمَا تُحْزِنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٠﴾  
قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا هَٰمِيتَنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ) أى لقول شاعر مجنون ؛ فردّ الله جل وعز عليهم فقال : (بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ) يعنى القرآن والتوحيد (وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ) فيما جاءوا به من التوحيد . (إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) الأصل لذائقون فحذفت النون استخفافا وخففت للإضافة . ويجوز النصب كما أنشد سيويه :

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ • وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيويه «وَالْمُقِيمِ الصَّلَاةَ» على هذا . (وَمَا تُحْزِنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى إلا بما علمتم من الشرك (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) استثناء ممن يذوق العذاب . وقراءة أهل المدينة والكوفة «الْمُخْلَصِينَ» بفتح اللام ؛ يعنى الذين أخلصهم الله لطاعته ودينه وولايته . الباقيون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا الله العبادة . وقيل : هو استثناء منقطع ؛ أى إنكم أيها المجرمون ذائقو العذاب لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب .



قوله تعالى : **أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ** (٤٦) **فَوَاكِهَ وَهُمْ مُكْرَمُونَ** (٤٧) **فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ** (٤٨) **عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ** (٤٩) **يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ** (٥٠) **بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ** (٥١) **لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ** (٥٢) **وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ** (٥٣) **كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ** (٥٤)

قوله تعالى : **(أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ)** يعني المخلصين ، أى لم عطية معلومة لاتقطع . قال قتادة : معنى الجنة . وقال غيره : معنى رزق الجنة . وقيل : هى الفواكه التى ذكر . قال مقاتل : حين يشتهونه . وقال ابن السائب : إنه بمقدار الغداة والعشي . قال الله تعالى : **« وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا »** . **(فَوَاكِهَ)** جمع فاكهة ، قال الله تعالى : **« وَأَمْدَدْنَاهُمْ فِيهَا كُفَّةً »** (١) وهى الثمار كلها رطبها وبابسها ، قاله ابن عباس . **(وَهُمْ مُكْرَمُونَ)** أى ولهم إكرام من الله جل وعز برفع الدرجات وسماع كلامه ولقائه . **(فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ)** أى فى بساتين يتنعمون فيها . وقد تقدم أن الجنان سبع فى سورة « يونس » منها النعيم . (٢)

قوله تعالى : **(عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ)** قال عكرمة ومجاهد : لا ينظر بعضهم فى قفا بعض تواصلاً وتحاباً . وقيل : الأيسرة تدور كيف شاعوا فلا يرى أحد قفا أحد . وقال ابن عباس : على سرر مكللة بالذر والياقوت والزبرجد . السرير ما بين صنعاء إلى الجابية ، وما بين عدن إلى أيلة . وقيل : تدور بأهل المنزل الواحد . والله أعلم .

قوله تعالى : **(يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكُأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ)** لما ذكر مطاعهم ذكر شرابهم . والكأس عند أهل اللغة أسم شامل لكل إناء مع شرابه ، فإن كان فارغاً فليس بكأس . قال الضحاك والسدى : كل كأس فى القرآن فهى الخمر . والعرب تقول للإناء إذا كان فيه خمر كأس ، فإذا لم يكن فيه خمر قالوا إناء وقدح . النحاس : وحكى من يوحى به من أهل اللغة

أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه نحر: كأس ، فإذا لم يكن فيه نحر فهو قدح ، كما يقال للحناء إذا كان عليه طعام ، مائدة ، فإذا لم يكن عليه طعام لم تقل له مائدة . قال أبو الحسن ابن كيسان : ومنه ظعينة اليهودج إذا كان فيه المرأة . وقال الزجاج : « يَكْأُسُ مِنْ مَعِينٍ » أى من نحر تجرى كما تجرى العيون على وجه الأرض . والمعين : الماء الجارى الظاهر . ( بَيْضَاءُ ) صفة للكأس . وقيل : للخم . ( لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ ) قال الحسن : نحر الجنة أشد بياضاً من اللبن . « لَذَّةٌ » قال الزجاج : أى ذات لذة تحذف المضاف . وقيل : هو مصدر جعل أسماً أى بيضاء لذيدة ، يقال شراب لذ ولذيد ، مثل نبات خَضٌّ و غَضِيضٌ . فاما قول القائل :

ولذ كطعم الصرخدى تركته ■ بارض العدا من خشية الحدّان  
فإنه يريد النوم . وقيل : « بَيْضَاءُ » أى لم يعتصمها الرجال بأقدامهم . ( لَا يَمِيَا غَوْلٌ )  
أى لا تقتال عقولهم ، ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع . ( وَلَا أَمَّ عَنْهَا يُزْفُونَ ) أى  
لا تذهب عقولهم بشربها ، يقال : انخر غَوْلُ الخيل ، والحرب غول للنفوس ، أى تذهب بها .  
ويقال : زِفَ الرجلُ يُزَفُّ فهو مزفوفٌ ونزيفٌ إذا سكر . قال آخر القيس :  
وإذ هي تمشي كمشى النزي ■ يف يصره بالكثير البهر<sup>(١)</sup>  
وقال أيضا :

نزيفٌ إذا قامت لوجه تمايلت ■ تراشى الفؤاد الرخص<sup>(٢)</sup> ألا تخترأ<sup>(٣)</sup>  
وقال آخر :

فلثمتُ فاهاً آخذاً بقرونها ■ شربَ النزيفِ يرد ماء الحشرج

(١) هو الراعى . ويرى :

ولذ كطعم الصرخدى طرحته ■ حشة خمس القوم والعين عاشقه

والصرخد : موضع ينسب إليه الشراب . أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم يمت حذاراً لهم .

(٢) البهر : الكلال واقطاع النفس . (٣) اختر : ضعف يأخذ عند شراب الدواء أو السم . يقول : هو سكرى من الشراب إذا قامت به لوجه وجدت فتوراً في عظامها وكسلاً ، فهو تدارى فؤادها وتراشيه ألا يذهبها في مشيتها .

(٤) هو جميل بن معمر . وقيل البيت : لعمر بن أبيديعة . والحشرج : قرة في الجبل يمتنع فيها الماء فيصفو .

وقرأ حمزة والكسائي بكسر الزاي؛ من أنزف القوم إذا حان منهم التزف وهو السكر. يقال : أحصد الزرع إذا حان حصاؤه . وأقطف الكرم إذا حان قطاؤه ، وأركب المهر إذا حان ركوبه . وقيل : المعنى لا ينفدون شراهم . لأنه دأبهم . يقال : أنزف الرجل فهو متزوف إذا فئت نمره . قال الخطيبه .

لَعَمْرِي لئن أنزفتم أو مَحْوَتُمْ ■ لبئس الندامى كنتم آل أبيجرا<sup>(١)</sup>

النحاس ■ والقراءة الأولى آين وأصح في المعنى ؛ لأن معنى « يُتَزَفُونَ » عند جملة أهل التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم ■ فنفى الله عن جل عن نمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من نمرها من الصداق والسكر . ومعنى « يُتَزَفُونَ » الصحيح فيه أنه يقال : أنزف الرجل إذا نفذ شرايه ، وهو يبعد أن يوصف به شراب الجنة ؛ ولكن مجازة أن يكون بمعنى لا ينفذ أبدا . وقيل : « لَا يُتَزَفُونَ » بكسر الزاي لا يسكرون ؛ ذكره الزجاج وأبو علي على ما ذكره القشيري . المهدوي : ولا يكون معناه يسكرون ؛ لأن قبله ■ لَا فِيهَا غَوْلٌ ■ . أى لا تقتال عقولهم فيكون تكرارا ؛ ويسوغ ذلك في « الواقعة »<sup>(٢)</sup> . ويجوز أن يكون معنى « لَا فِيهَا غَوْلٌ » لا يمرضون ؛ فيكون معنى « وَلَا هُمْ عَنْهَا يُتَزَفُونَ » لا يسكرون أو لا ينفذ شراهم . قال قتادة : القول وجع البطن . وكذا روى ابن أبي نجيح عن مجاهد « لَا فِيهَا غَوْلٌ » قال لا فيها وجع بطن . الحسن : صداع . وهو قول ابن عباس « لَا فِيهَا غَوْلٌ » لا فيها صداع . وحكى الضحاك عنه أنه قال : في الخمر أربع خصال ■ السكر والصداع والقيء والبول ■ فذكر الله نمر الجنة فترها عن هذه الخصال . مجاهد : داء . ابن كيسان : منقص . وهذه الأقوال متقاربة . وقال الكلبي : « لَا فِيهَا غَوْلٌ » أى إثم ؛ نظيره : « لَا تَلَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمُ »<sup>(٣)</sup> . وقال الشعبي والسدي وأبو عبيدة : لا تقتال عقولهم فتذهب بها . ومنه قول الشاعر :

وما زالت الكأسُ تقتالنا ■ وتذهبُ بالأولي الأولِ

(١) فيه الجوهري إلى الأبيدي . وأبيجرا : هو أبيجرا بن جابر العجل وكان نصرانيا .

(٢) راجع ١٧ ص ٢٠٢ و ٢٨ ص ٦٨ .

أى تصرع واحداً واحداً . وإنما صرف الله تعالى السكر من أهل الجنة لئلا ينقطع الالتذاذ عنهم بنعيمهم . وقال أهل المعاني : القول فساد يلحق في خفاء . يقال : أغثاله أغثالاً إذا أفسد عليه أمره في خفية . ومنه القول والغيلة : وهو القتل خفية .

قوله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى نساء قد قصرن طرفهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم قاله ابن عباس ومجاهد ومحمد بن كعب وضميرهم . عكرمة : « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى محبوسات على أزواجهن . والتفسير الأول أين ؛ لأنه ليس في الآية مقصورات ولكن في موضع آخر « مقصورات<sup>(١)</sup> » يأتي بيانه . و « قاصرات » مأخوذ من قولهم : قد أقتصر على كذا إذا أقتنع به وعدل عن غيره ؛ قال امرؤ القيس :

من القاصراتِ الطَّرِفِ لو دَبَّ مُحُولٌ ■ من الذَّرْفَوْقِ الْإِتْبَ منها لَأَثَرًا

وبروى : فوق الخلد . والأول أبلغ . والإتب القميص . والمحول الصغير من الذر . وقال مجاهد أيضا : معناه لا يَفَرْنَ . ﴿ عَيْنٌ ﴾ عظام العيون الواحدة عينا . وقاله السدى . مجاهد : « عَيْنٌ » حسان العيون . الحسن : الشديديات بياض العين ، الشديديات سوادها . والأول أشهر في اللغة . يقال : رجل أعين واسع العين بين العينين ، والجمع عين . وأصله فعل بالضم فكسرت العين « لثلا تتقلب الواوياء . ومنه قيل لبقر الوحش عين ، والثور أمين ، والبقرة عينا . ﴿ كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ أى مصون . قال الحسن وابن زيد : شُبهن ببياض النعام ، تكنها النعامة بالريش من الريح والغبار ؛ فلونها أبيض في صفرة وهو أحسن ألوان النساء . وقال ابن عباس وابن جبير والسدى : شبهن ببطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي . وقال عطاء : شبهن بالسحاء الذى يكون بين القشرة العليا ولباب البيض . وسمحة كل شيء : قشره والجمع سمح ؛ قاله الجوهري . ونحوه قول الطبري ، قال : هو القشر الرقيق ، الذى على البيضة بين ذلك . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . والعرب تشبه المرأة بالبيضة لصفاتها وبياضها ؛ قال امرؤ القيس :

وببيضة خذير لا يرامُ خباؤها ■ تمتعت من لميها غير معجل

وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة : كأنه بيض النعام المغطى بالريش .  
وقيل : المكنون المصون عن الكسر؛ أى إنهن عذارى . وقيل : المراد بالبيض اللؤلؤ ؛  
كقوله تعالى : « وَحُورٌ عِينٌ ، كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ » (١) أى فى أصدافه ؛ قاله ابن عباس  
أيضا . ومنه قول الشاعر :

وهى بيضاء مثل لؤلؤة الغد ■ وَاِصْ مِيْرَتٍ مِنْ جَوْهَرٍ مَكْنُونٍ  
وانما ذكر المكنون والبيض جمع ؛ لأنه رد النعت إلى اللفظ .

قوله تعالى : فَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ قَائِلٌ  
مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٤﴾ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ ﴿٥٥﴾ أَوَدَا  
مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَدْنَى لِمَدِينُونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ ﴿٥٧﴾  
فَاطْلَعَ قَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٨﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ ﴿٥٩﴾  
وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِينَ ﴿٦٠﴾ أَفَأَنْتُمْ بِمِعْيَتَيْنِ ﴿٦١﴾  
إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٦٢﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾  
لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ( فَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ) أى يتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم  
فى الدنيا . وهو من تمام الأُنس فى الجنة . وهو مطوف على معنى ■ يُطَافُ عَلَيْهِمْ « المعنى  
يشربون فيتحدثون على الشراب كمادة الشراب . قال بعضهم :

وما بقيت من اللذات إلا ■ أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم فى الدنيا ■ إلا أنه جرى به ماضيا على  
مادة الله تعالى فى إخباره .

قوله تعالى : ( قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ) أى من أهل الجنة ( إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ ) أى صديق ملازم ( يَقُولُ أَأَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ ) أى بالبعث والجزاء . وقال سعيد بن جبیر : قرينه شريكه . وقد مضى فى « الكهف » ذكرهما وقصتهما والاختلاف فى أسميهما مستوفى عند قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ » وفيهما أنزل الله جل وعز : « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنْ كَانَ لِي قَرِينٌ » إلى « مِنَ الْمُحْضَرِّينَ » وقيل : أراد بالقرين قرينه من الشيطان كان يوسوس إليه بإنكار البعث . وقرئ : « أَأَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . رواه على بن كيسة عن سليم عن حمزة . قال النحاس : ولا يجوز « أَأَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » لأنه لا معنى للصدقة هاهنا . وقال القشيري : وفى قراءة عن حمزة « أَأَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . وأعرض عليه بأن هذا من التصديق لامن التصديق . والاعتراض باطل ؛ لأن القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مجال للطعن فيها . فالمعنى « أَأَنْتَ لِمَنِ الْمُصَدِّقِينَ » بالمال طلبا فى ثواب الآخرة . ( أَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلًا وَوَاعِدًا أَنْتُمْ مُبْدُونَ ) أى مجزيون محاسبون بعد الموت فلا ( قَالَ ) الله تعالى لأهل الجنة : ( هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ ) . وقيل : هو من قول المؤمنين لإخوانه فى الجنة هل أنتم مطلعون على النار لننظر كيف حال ذلك القرين . وقيل : هو من قول الملائكة . وليس « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ » باستفهام ، إنما هو بمعنى الأمر ، أى أطلعوا ؛ قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه لما نزلت آية النحر ، قام عمر قائما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، ثم قال : يارب بيانا أشقى من هذا فى النحر . فنزلت : « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » قال : فنادى عمر أتهينا ياربنا . وقرأ ابن عباس : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ » بإسكان الطاء خفيفة « فَأُطْلِعَ » بقطع الألف مخففة على معنى هل أنتم مقبلون فأقبل . قال النحاس : « فَأُطْلِعَ قَرَأَهُ » فيه قولان : أحدهما أن يكون فعلا مستقبلا معناه فأطلع أنا ، ويكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام . والقول الثانى أن يكون فعلا ماضيا ويكون أطلع وأُطْلِعَ واحدا . قال الزجاج : يقال طَلَعَ وأُطْلِعَ وأُطْلِعَ بمعنى واحد . وقد حكى

« هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ » بكسر النون وأنكره أبو حاتم وفيه . النحاس : وهو لحن لا يجوز ، لأنه جمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافا لكان هل أتم مُطْلَعِي ، وإن كان سيويه والفراء قد حكيا مثله ، وأنشدا :

هُمْ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرَ وَهُ ■ إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مُعْظَمًا  
وَأَنشَدَ الْفَرَاءُ : وَالْفَاعِلُونَ . وَأَنشَدَ سَيَّوِيَهُ وَحْدَهُ :

■ وَلَمْ يَرْتَفِقْ وَالنَّاسُ مَحْتَضِرُونَ <sup>(١)</sup> ■

وهذا شاذٌ خارج عن كلام العرب ، وما كان مثل هذا لم يحتج به في كتاب الله عز وجل . ولا يدخل في الفصح . وقد قيل في توجيهه : إنه أجرى اسم الفاعل مجرى المضارع لقربه منه . بجرى . مُطْلَعُونَ . بجرى يطلعون . ذكره أبو الفتح عثمان بن جني وأنشد :

أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ بِهِ أَمْلُودًا ■ مُرَجَّلًا وَيَلْبَسُ السُّرُودَا

■ أَقَائِلُنْ أَحْضَرُوا الشُّهُودَا <sup>(٢)</sup> ■

فأجرى أقائِلُنْ مجرى أَقُولُنْ . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ ، فَأَطَّلِعَ فَرَأَاهُ » إن في الجنة كُؤَى ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها . وكذلك قال كعب فيأذ كر ابن المبارك ، قال : إن بين الجنة والنار كُؤَى ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطلع من بعض الكؤى ، قال الله تعالى : « فَأَطَّلِعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْحَجِيمِ » أى في وسط النار والحسك حوالبه ، قاله ابن مسعود . ويقال : تعبت حتى أقطع سَوَائِي : أى وسطى . وعن أبي عبيدة : قال لى عيسى بن عمر : كنت أكتب يا أبا هبيدة حتى ينقطع سَوَائِي . وعن قتادة قال قال بعض العلماء : لولا أن الله جل وعز عرفه إياه لما عرفه ، لقد تغير جبره وسيره <sup>(٣)</sup> . فعند ذلك يقول : ( تَاللَّهِ إِنْ كُنْتَ لَتَرْدِينِ ) <sup>(٤)</sup> . إن غففة من الثقبلة دخلت على كاد كما

(١) تمامه :

■ جئنا وأبى المتضيق راحته ■

يقول : غشيه المتفون وهم السائلون ، وأحضره الناس جميعا للعطاء ، بطن لم جلوس منصرف متبدل غير مرتفق .

(٢) وروى : أحضرى ، خطاب للراءة ، وهو الوجه . هل ما أوردته الرضى في خزانة الأدب حيث قال : ورواه البني أحضروا بوار الجمع ولا وجه له . والربن أوردته السكرى في أشعار هذيل لرجل منهم بلفظ : أقائِلُونْ أعجل الشهودا .

(٣) الخبر والسير : اللون والمهجة .

تدخل على كان . ونحوه « إِنَّ كَادَ لَيُضِلَّنَا » واللام هي الفارقة بينها وبين النافية . « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ » في النار . وقال الكسائي : « لَتَرُدِينَ » أى لتهلكنى ، والردى الهلاك . وقال المبرد : لو قيل « لَتَرُدِينَ » لتوقعنى في النار لكان جائزا . « وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي » أى عصمته وتوفيقه بالاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من القرين السوء . وما بعد لولا مرفوع بالابتداء عند سيبويه والخبر محذوف . « لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ » قال الفراء : أى لكنت معك في النار محضرا . وأحضر لا يستعمل مطلقا إلا في الشر ، قاله الماوردي .

قوله تعالى : « أَفَأَنْتُمْ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ تَعْلَمُونَ » وقوى « بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ » والمهزة في « أَفَأَنْتُمْ » للاستفهام دخلت على فاء العطف ، والمعطوف محذوف معناه أنحن مخلصون منعمون فما نحن بميتين ولا معذيين . « إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْكَاذِبِينَ » يكون استثناء ليس من الأول ويكون مصدرا ، لأنه منعت . وهو من قول أهل الجنة للملائكة حين يُذْبَح الموت ، ويقال : يا أهل الجنة خلود ولا موت ، ويا أهل النار خلود ولا موت . وقيل : هو من قول المؤمن على جهة الحديث بنعمة الله في أنهم لا يموتون ولا يعذبون ؛ أى هذه حالنا وصفتنا . وقيل : هو من قول المؤمن توبيخا للكافر لما كان ينكره من البعث ، وأنه ليس إلا الموت في الدنيا . ثم قال المؤمن مشيرا إلى ما هو فيه ، « إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ » يكون « هو » مبتدأ وما بعده خبر عنه والجملة خبر إن . ويموز أن يكون « هو » فاصلا . « لِيَمِثِلَ هَذَا فُلَيْعَمَلٍ عَامِلُونَ » يحتمل أن يكون من كلام المؤمن لما رأى ما أعد الله له في الجنة وما أعطاه قال : « لِيَمِثِلَ هَذَا » العطاء والفضل « فُلَيْعَمَلٍ عَامِلُونَ » . نظير ما قال له الكافر : « أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفْسًا » . ويحتمل أن يكون من قول الملائكة . وقيل : هو من قول الله عز وجل لأهل الدنيا ؛ أى قد سمعتم ما في الجنة من الخيرات والجزاء ، و « لِيَمِثِلَ هَذَا » الجزء « فُلَيْعَمَلٍ عَامِلُونَ » . النحاس : وتقدير الكلام — واقه أعلم — فليعمل العاملون لمثل هذا . فإن قال قائل : الفاء في العربية تدل على أن الثاني بعد الأول ، فكيف صار ما بعدها ينوب به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير ؛ لأن حق حروف الخفض وما بعدها أن تكون متأخرة .



قوله تعالى : **أَذْلِكَ خَيْرٌ نُزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ** ﴿٦٧﴾ **إِنَّا جَعَلْنَاهَا**  
**فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ** ﴿٦٨﴾ **إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ** ﴿٦٩﴾ **طَلْعُهَا**  
**كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ** ﴿٧٠﴾ **فَلِإِنَّهُمْ لَكُلُونَهَا فَمَا يَكُونُ مِنْهَا**  
**أَبْطُونَ** ﴿٧١﴾ **ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ** ﴿٧٢﴾ **ثُمَّ إِنَّ مَرَجِعَهُمْ**  
**لَإِلَى الْجَحِيمِ** ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : **(أَذْلِكَ خَيْرٌ)** مبتدأ وخبر، وهو من قول الله جل وعز : **(نُزْلًا)** على  
البيان ؛ والمعنى أنعم الجنة خير نزلا **(أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ)** خير نزلا . والنزل في اللغة الرزق الذي  
له سعة - النحاس - وكذا النزل إلا أنه يجوز أن يكون النزل بإسكان الزاي لغة . ويجوز  
أن يكون أصله النزل ؛ ومنه أفيم للقوم نُزُّهم . واشتقاقه أنه الغذاء الذي يصلح أن يتلوا معه  
ويقوموا فيه . وقد مضى هذا في آخر سورة « آل عمران » . وشجرة الزقوم مشتقة من الترقم  
وهو البلع على جهد لكراهتها ونقبتها . قال المفسرون : وهي في الباب السادس ، وأنها تحيا بلهب  
النار كما تحيا الشجرة يبرد الماء ؛ فلا بد لأهل النار من أن ينحدر إليها من كان فوقها فياكلون  
منها ، وكذلك يصعد إليها من كان أسفل . واختلف فيها هل هي من شجر الدنيا التي تعرفها  
العرب أم لا على قولين : أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا . ومن قال بهذا اختلفوا فيها ؛  
فقال قطرب : إنها شجرة مرة تكون بتهامة من أحبب الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات  
قاتل . القول الثاني : إنها لا تعرف في شجر الدنيا . فلما نزلت هذه الآية في شجرة الزقوم قالت  
كفار قريش : ما نعرف هذه الشجرة . فقدم عليهم رجل من إفريقية فسأله فقال : هو عندنا  
الزُّبد والنمر . فقال ابن الزُّبَيْرِ : أكثر الله في بيوت الزقوم . فقال أبو جهل لجاريته :  
زَقَيْنَا فأنته يزيد ونمر . ثم قال لأصحابه : تَرَقُّوا ؛ هذا الذي يخوفنا به محمد ؛ يزعم أن النار  
تنبت الشجر ، والنار تحرق الشجر !

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى المشركين ، وذلك أنهم قالوا : كيف تكون فى النار شجرة وهى تحرق الشجر ؟ وقد مضى هذا المعنى فى « سبحان » <sup>(١)</sup> واستخفافهم فى هذا كقولهم فى قوله تعالى : « عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » <sup>(٢)</sup> . ما الذى يخصص هذا العدد ؟ حتى قال بعضهم : أنا أكفيكم منهم كذا فأكفونى الباقين . فقال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » والفتنة الاختبار ، وكان هذا القول منهم جهلا ، إذ لا يستحيل فى العقل أن يخلق الله فى النار شجرا من جنسها لا تأكله النار ، كما يخلق الله فيها الأغلال والقيود والحيات والمقارب وخزنة النار . وقيل : هذا الاستبعاد الذى وقع للكفار هو الذى وقع الآن لللحدة ، حتى حملوا الجنة والنار على نعم أو عقاب تخلله الأرواح ، وحملوا وزن الأعمال والصراف واللوح والقلم على معانى زورواها فى أنفسهم ، دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع ، وإذا ورد خبر الصادق بشئ موهوم فى العقل <sup>(٣)</sup> فالواجب تصديقه وإن جاز أن يكون له تأويل ، ثم التأويل فى موضع إجماع المسلمين على أنه تأويل باطل لا يجوز ، والمسلمون مجمعون على الأخذ بهذه الأشياء [ من غير مصير إلى علم الباطن . وقيل إنها فتنة أى عقوبة للظالمين ] ؛ كما قال : « ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْمِلُونَ » <sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ أى قعر النار ومنها منشؤها ثم هى متفرقة فى جهنم . ﴿ طَلْعُهَا ﴾ أى ثمرها ، سعى طلعا لطلوعه . ﴿ كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ قيل : يعنى الشياطين بأعيانهم شبهها برءوسهم لقبحهم ، ورءوس الشياطين متصور فى النفوس وإن كان غير مرئى . ومن ذلك قولهم لكل قبيح هو كصورة الشيطان ، ولكل صورة حسنة هى كصورة ملك . ومنه قوله تعالى مخبرا عن صواب يوسف : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » <sup>(٥)</sup> وهذا تشبيه تخيلى ؛ روى معناه عن ابن عباس والقرطبي . ومنه قول امرئ القيس :

\* وَمُسْنُونَةٌ زُرْقٌ كَأَنْيَابِ أَغْوَالٍ <sup>(٦)</sup> \*

(١) راجع ج ١ ص ٢٨٣ (٢) راجع ج ١٩ ص ٧٧ (٣) فى ك : « شئى هو موهوم » .

(٤) ما بين المربعين ساقط من ح . (٥) راجع ج ١٧ ص ٣٥ (٦) راجع ج ٩ ص ١٨١

(٧) أراد بالمسنونة الزرق ماها ما محدة الأزجة صافية . وصدر البيت :

\* أَيْفُلْنَى وَالْمَشْرِقُ مَضَاجِئُ \*

وإن كانت القول لا تعرف ، ولكن لما تصوّر من قبها في النفوس . وقد قال الله تعالى :  
 « شَيَاطِينُ الْإِنْسِ وَالْجِنَّ »<sup>(١)</sup> فردة الإنس شياطين مرئية . وفي الحديث الصحيح " ولكأن  
 نخلها رهوس الشياطين " وقد أدعى كثير من العرب رؤية الشياطين والغيلان . وقال الزجاج  
 والفراء : الشياطين حيات لها رهوس وأعراف ، وهى من أقبح الحيات وأخبثها وأخفها  
 جسما . قال الرازي وقد شبه المرأة بحية لما عُرِفَ :

عَجَبُ دُخْلُفٍ حِينَ أَحْلَفَ ■ كَثِيلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَعْرَفَ

الواحدة حمّاطة . والأعراف الذى له عُرِفَ . وقال الشاعر يصف ناقته :

تُلَاعِبُ مَنَى حَضْرَى كَأَنَّهُ ■ تَمْعُجُ شَيْطَانِ بَدَى خُرُوجِ قَفْرِ

التَمْعُجُ : الاوجاج في السير . وسهم مَعْمُوجٌ : يتلوى في ذهابه . وَتَمْعَجَتِ الحية : إذا تلوّت في سيرها .  
 وقال يصف زمام الناقة<sup>(٢)</sup> :

تُلَاعِبُ مَنَى حَضْرَى كَأَنَّهُ ■ تَمْعُجُ شَيْطَانِ بَدَى خُرُوجِ قَفْرِ

وقيل : إنما شبه ذلك بنهت قبيح في اليمن يقال له الأستَن والشيطان . قال النحاس : وليس  
 ذلك معروفا عند العرب . الزمخشري : هو شجر خشن متن مر منكر الصورة يسمى ثمرة  
 رهوس الشياطين . النحاس : وقيل الشياطين ضرب من الحيات قباح . ( فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ  
 مِنْهَا قَالُوا لَوْ أَنَّ الْبَطُونَ ) فهذا طعامهم وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة . وقال  
 في « الغاشية »<sup>(٣)</sup> : « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وسيأتي . ( ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا ) أى بعد  
 الأكل من الشجرة ( لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ) الشوب الخلط ، والشوب والشوب لفتان كالْفَقْر والفقر  
 والفتح أشهر . قال الفراء : شاب طعامه وشرابه إذا خلطهما بشيء يشوبهما شوبا وشيابة .  
 فأخبر أنه يشاب لهم . والحميم : الماء الحار ليكون أشنع ؛ قال الله تعالى : « وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا  
 فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ »<sup>(٤)</sup> . السدى : يشاب لهم الحميم بنساق أعينهم وصديد من قبيحهم ودمائهم .  
 وقيل : يمزج لهم الزقوم بالحميم ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم ، تغليظا لعذابهم وتجديدا

(١) راجع ج ٧ ص ٦٨ . (٢) كذا في الأصل ولعل العبارة والبيت هنا تكرر مع ما سبق ، وصواب  
 العبارة الأولى « قال الشاعر يصف زمام ناقته » بزيادة لفظ زمام . (٣) راجع ج ٢٠ ص ٢٩ .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٢٧ .

لِبَلَائِهِمْ . ( ثُمَّ إِنَّ مَرَجَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ) قيل : إن هذا يدل على أنهم كانوا حين أكلوا الزقوم في عذاب غير النار ثم يردون إليها . وقال مقاتل : الحميم خارج الجحيم فهم يوردون الحميم لشربه ثم يردون إلى الجحيم ؛ لقوله تعالى : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ فِيهَا بَيْنَ ذَيْنِ حَمِيمٍ آي » . وقرأ ابن مسعود : « ثُمَّ إِنَّ مَرَجَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ » وقال أبو عبيدة : يجوز أن تكون « ثم » بمعنى الوار . القشيري : ولعل الحميم في موضع من جهنم على طرف منها .

قوله تعالى : ( إِنَّهُمْ أَقْبَوُا أَسَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿٦٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٧٢﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٤﴾ )

قوله تعالى : ( إِنَّهُمْ أَقْبَوُا أَسَاءَهُمْ ضَالِّينَ ) أى صادفهم كذلك فاقتدوا بهم . ( فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ) أى يسرعون ؛ عن قتادة . وقال مجاهد : كهيفة الهرولة . قال القراء : الإهرع الإمرع برعدة . وقال أبو عبيدة : « يُهْرَعُونَ » يُسْتَحْتُونَ من خلفهم . ونحوه قول المبرد . قال : المهرع المستحث ؛ يقال : جاء فلان يهرع إلى النار إذا استحثته البرد إليها . وقيل : يُزْجَعُونَ من شدة الإمرع ؛ قاله الفضل . الزجاج : يقال هرع هرع وأهرع إذا استحث وأزعج .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ) أى من الأمم الماضية . ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ) أى رسلا أنذروهم العذاب فكفروا . ( فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ) أى آخر أمرهم . ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أى الذين استخلصهم الله من الكفر . وقد تقدم . ثم قيل : هو استثناء من « الْمُنْذِرِينَ » . وقيل هو من قوله تعالى : « وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمْ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا ) من النداء الذي هو الاستغاثة ؛ ودعا قبل بمسألة هلاك قومه . فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . ( فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ) قال الكسائي : أى « فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ » له كما . ( فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ) يعنى أهل دينه ، وهم من آمن معه . وكانوا ثمانين على ما تقدم . ( مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ) وهو الفرق . ( وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ) قال ابن عباس : لما خرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال والنساء إلا ولده ونساءه ؛ فذلك قوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . وقال سعيد بن المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح : فسام أبو العرب وفارس والروم واليهود والنصارى . وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند والهند والنوب والزينج والحبشة والقطب والبربر وغيرهم . ويافت أبو الصقالبة والترك [ والالان ] (١) والخزر وأجوج وما أجوج وما هنالك . وقال قوم : كان لغير ولد نوح أيضا نسل ؛ بدليل قوله : « ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » . وقوله : « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّنْ مَّعَكَ وَأُمِّ سَمْتَهُمْ ثُمَّ يَمْسَهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ » فعل هذا معنى الآية : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » دون ذرية من كفر فإنا أغرقنا أولئك .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٥ .

(١) راجع ج ١٨ ص ٣١٢ .

(٣) فى الأصول : « والأبر » ولعله تحريف إذ لا تعرف أمة من ولد يافت بهذا الاسم . والذي ذكره المسعودى

وغیره « والالان من ولد يافت » . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢١٣ . (٥) راجع ج ٩ ص ٤٨ .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرْكَآ عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ أى تركآ عليه ثناء حسنا فى كل أمة ، فإنه محبب إلى الجميع ، حتى إن فى الجوس من يقول إنه أفريدون . روى معناه عن مجاهد وغيره . وزعم الكسائى أن فيه تقديرين : أحدهما « وَتَرْكَآ عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » يقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى تركآ عليه هذا الثناء الحسن . وهذا مذهب أبى العباس المبرد . أى تركآ عليه هذه الكلمة باقية ، يعنى يسمون عليه تسليما ويدعون له ؛ وهو من الكلام المحكى كقوله تعالى : « سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا » . والقول الآخر أن يكون المعنى وأبقينا عليه . وتم الكلام ثم أبتدأ فقال : « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ » أى سلامة له من أن يذكر بسوء « فِي الْآخِرِينَ » . قال الكسائى : وفى قراءة ابن مسعود « سَلَامَا » منصوب بـ « تَرْكَآ » أى تركآ عليه ثناء حسنا سَلَامَا . وقيل : « فِي الْآخِرِينَ » أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : فى الأنبياء إذ لم يبعث بعده نبي إلا أمر بالافتداء به ؛ قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » . وقال سعيد ابن المسيب : وبلغنى أنه من قاله حين يسمى « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » لم تلذغه عقرب . ذكره أبو عمر فى التمهيد . وفى الموطن عن خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من نزل منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لن يضره شئ حتى يرتحل » . وفيه عن أبى هريرة أن رجلا من أسلم قال : مانمت هذه الليلة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أى شئ » فقال : لدغنى عقرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما إنك لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرتك » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نبقى عليهم الثناء الحسن . والكاف فى موضع نصب ؛ أى جزاء كذلك . ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا بيان إحسانه . قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ أى من كفر . وجمعه آخر . والأصل فيه أن يكون معه « مِنْ » إلا أنها حذفت ؛ لأن المعنى معروف ، ولا يكون آخر إلا وقبله شئ من جنسه . « ثُمَّ » ليس للتراخي ها هنا بل هو لتعدد النعم ؛ كقوله : « أَوْمِسْكِنَا ذَا مَقَرَّةٍ » . ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أى ثم أخبركم أنى قد أغرقت الآخرين ، وهم الذين تأخروا عن الإيمان .

قوله تعالى : **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ** ﴿٨٧﴾ **إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** ﴿٨٨﴾ **إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ** ﴿٨٩﴾ **أَفَنُكْفِيهِمْ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ** ﴿٩٠﴾ **فَاظْنُكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴿٩١﴾ **فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ** ﴿٩٢﴾ **فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ** ﴿٩٣﴾ **فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ** ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : **(وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ)** قال ابن عباس : أى من أهل دينه . وقال مجاهد : أى على مناجاه وسته . قال الأصمى : الشيعة الأعوان « وهو مأخوذ من الشيعاء « وهو الحطب الصغير الذى يوقد مع الكبار حتى يستوقد . وقال الكلبي والفراء : المعنى وإن من شيعة عهد لإبراهيم . فالهاء فى « شيعة » على هذا لمحمد عليه السلام . وعلى الأول لنوح وهو أظهر ؛ لأنه هو المذكور أولا « وما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان هود وصالح « وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وثمانمائة وأربعون سنة ؛ حكاه الزمخشري .

قوله تعالى : **(إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ)** أى مخلص من الشرك والشك . وقال عوف الأعرابي : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله عز وجل فى خلقه . وذكر الطبري عن غالب القطان وعوف وغيرهما عن محمد بن سيرين أنه كان يقول للحجاج : مسكين أبو محمد ! إن عذبه الله فبذنبه « وإن غفر له فهينئله ، وإن كان قلبه سليما فقد أصاب الذنوب من هو خير منه . قال عوف : فقلت لمحمد ما القلب السليم ؟ قال : أن يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وقال هشام بن عروة : كان أبى يقول لنا : يا بني لا تكونوا لعانيين ، ألم تروا إلى إبراهيم لم يلعن شيئا قط ، فقال تعالى : **«إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ»** . ويحتمل مجيئه إلى ربه وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحيد وطاعته ، الثانى عند إلقائه فى النار . **(إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ)** وهو آزر ، وقد مضى الكلام فيه . **(وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ)** تكون « ما » فى موضع رفع بالابتداء و« ذا » خبره . ويجوز أن تكون

«ما» و«ذا» في موضع نصب بـ«تعبدون» . (أَفْكَأ) نصب على المفعول به، بمعنى أتريدون إفكاً . قال المبرد : والإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه أَتَفَكْتَ بهم الأرض . (أَلِهَةً) بدل من إفك (دُونَ اللَّهِ تَرِيدُونَ) أى تعبدون . ويجوز أن يكون حالاً بمعنى أتريدون آلهة من دون الله أفكين . (فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى ما ظنكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره ؟ فهو تحذير ، مثل قوله : « مَا غَرَّكَ رَبُّكَ الْكَرِيمُ » . وقيل : أى شئ أوهتموه حتى أشركتم به غيره .

قوله تعالى : (فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ . فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ) قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه ملكهم إن غداً عبداً فاعرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقمي . وكان علم النجوم مستعملاً عندهم منظوراً فيه ، فأومهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم عذراً لنفسه ، وذلك أنهم كانوا أهل رعاية وفلاحة ، وهاتان المعبشتان يحتاج فيهما إلى نظري النجوم . وقال ابن عباس : كان علم النجوم من النبوة ، فلما حس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك ، فكان نظراً لإبراهيم فيها علماً نبوياً . وحكى جوير عن الضحاك : كان علم النجوم باقياً إلى زمن عيسى عليه السلام ، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطلع عليه منه ، فقالت لهم مريم : من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم . فدعا ربه عند ذلك فقال : اللهم لا تقهمهم في علمها ، فلا يعلم علم النجوم أحد ، فصار حكمها في الشرع محظوراً ، وعلمها في الناس مجهولاً . قال الكلبي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز جرداً<sup>(٢)</sup> وكانوا ينظرون في النجوم . فهذا قول . وقال الحسن : المعنى أنهم لما كلفوه الخروج معهم تفكرياً يعمل . فالمعنى على هذا أنه نظرياً نجم له من الرأي ، أى فيما طلع له منه ، فلم أن كل حى يَسْقَمُ فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشئ يدره : نظري النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة تغشاها فيها الحمى . وقيل : المعنى فنظرياً نجم من الأشياء فلم أن لها خالفاً

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٨ (٢) ذكر هذا الاسم الطبري في تاريخه ج ٢ ص ٢٦٦ طبعه لندن



ومدبرا، وأنه يتغير كغيرها فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . وقال الضحاك : معنى « سَقِيمٌ » سأسقم سقم الموت ؛ لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ؛ كما قال لِكِّ لما سأل عن سارة هي أختي ؛ يعنى أخوة الدين . وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضا : أشار لهم إلى مرض وسقم يُعدى كالطاعون . وكانوا يهرون من الطاعون « فَمَنْ » لذلك « تَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ » أى فَارِزِينَ مِنْهُ خوفا من العدوى . وروى الترمذى الحكيم قال : حدثنا أبى قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس ، وعن سُمرة عن الهمدانى عن ابن مسعود قال : قال أبو إبراهيم « إن لنا عيدا لو خرجت معنا لأعجبك ديننا . فلما كان يوم العيد خرجوا إليه وخرج معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه ، وقال إني سقيم أشكى رجلى ، فوطئوا رجله وهو صريع ، فلما مضوا نادى فى آخرهم « وَتَاللَّهِ لَا يَكِدَنَّ أَصْنَامُكُمْ <sup>(١)</sup> » . قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمعارض لما قال ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه يحتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

قلت : وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم " لم يكذب إبراهيم النبى عليه السلام إلا ثلاث كذبات " الحديث . وقد مضى فى سورة « الأنبياء » <sup>(١)</sup> . وهو يدل على أنه لم يكن سقيا وإنما عرض لهم . وقد قال جل وعز : « إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُمْ مَيْتُونَ » <sup>(٢)</sup> . فالمعنى إني سقيم فيما أستقبل فتوهوا هم أنه سقيم الساعة . وهذا من معارض الكلام على ما ذكرنا ، ومنه المثل السائر « كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءٌ » وقول ليلى :

فَدَعَوْتُ رَبِّىَ بِالسَّلَامَةِ جَاهِدًا ■ لِيُصَحِّحَنِي فَلِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ

وقد مات رجل بغاة فالتف عليه الناس فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابى : أصحيح من الموت فى عنقه ! إبراهيم صادق ؛ لكن لما كان الأنبياء لقرب علمهم وأصطفائهم مد هذا ذنبا ؛ ولهذا قال : « وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَتَغَيَّرَ لِي خَطِيبَتِي يَوْمَ الدِّينِ » <sup>(٣)</sup> . وقد مضى هذا كله مبينا والمحدثه . وقيل : أراد سقيم النفس لكفرهم . والنجوم يكون جمع نجم ويكون واحدا مصدرا .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٩٦ فإبدوس ٣٠٠ (٢) راجع ص ٢٥٤ من هذا الجزء .

(٣) رواء الذهبى فى مستند الفردوس حديثا عن ابن عباس بإسناد ضعيف .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١١٠

قوله تعالى : **فَرَاغَ إِلَيْكَ إِلَهِيهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ** (٩١) **مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ** (٩٢) **فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ** (٩٣) **فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ** (٩٤) **قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَخْتُونَ** (٩٥) **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** (٩٦)

قوله تعالى : **(فَرَاغَ إِلَى إِلَهِيهِمْ)** قال السدي : ذهب إليهم . وقال أبو مالك : جاء إليهم . وقال قتادة : مال إليهم . وقال الكلبي : أقبل عليهم . وقيل : عدل . والمعنى متقارب . فراغ يروغ رَوْغًا ورَوْغًا إذا مال . وطريق رائع أى مائل . وقال الشاعر :

وِيرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاوَةً • وَيُرْوِغُ عَنْكَ كَمَا يُرْوِغُ الثَّعْلُبُ

فقال : **(أَلَا تَأْكُلُونَ)** غناطها كما يخاطب من يعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك الميزة . وكذا **(مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ)** . قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه لياكلوه إذا رجعوا من العيد ، وإنما تركوه لتصيبه بركة أصنامهم بزعمهم . وقيل : تركوه للسدنة . وقيل : قزب هو إليها طعاما على جهة الاستهزاء ، فقال : **«أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ»** . **(فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ)** خص الضرب باليمين لأنها أقوى والضرب بها أشد ، قاله الضحاك والربيع بن أنس . وقيل : المراد باليمين اليمين التي حلقها حين قال : **«وَاللَّهِ لَا كَيْدَ أَنْصَانَكُمْ»** . وقال الفراء وثعلب : ضربًا بالقوة واليمين القوة . وقيل : بالعدل واليمين ها هنا العدل . ومنه قوله تعالى : **«وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ»** أى بالعدل ، فالعدل لليمين والجرور للشمال . ألا ترى أن العدو عن الشمال والمعاصي عن الشمال والطاعة عن اليمين ؟ ولذلك قال : **«إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ»** أى من قبل الطاعة . فاليمين هو موضع العدل من المسلم ، والشمال موضع الجرور . ألا ترى أنه بايع الله يمينه يوم الميثاق ؟ فالبيعة باليمين ، فلذلك يُعطى كتابه غدا يمينه ، لأنه وفى بالبيعة ، ويُعطى الناكث للبيعة الحارب بريقته من الله بشماله ، لأن الجرور هناك . فقوله : **«فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ»** أى بذلك العدل الذي كان بايع الله عليه يوم الميثاق ثم وفى له هاهنا . بفعل تلك الأوثان جُذَازًا ، أى فَنَاتَا كالجذيدة

وهي السويق وليس من قبيل القوة؛ قاله للترمذي الحكيم . (فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونُ) قرأ حمزة : « يَزْفُونُ » بضم الياء . الباقون بفتحها . أي يسرعون ؛ قاله ابن زيد . قتادة والسدي : يمشون . وقيل : المعنى يمشون مجهمهم على مهل آمنين أن يصيب أحد أهتمام بسوء . وقيل : المعنى يتسللون تسلا بين المشي والعدو ؛ ومنه زَيفَ النعامة . وقال الضحاك : يسمعون . وحكى يحيى بن سلام : يُرْعِدُونَ غضبا . وقيل : يخالون وهو مشى الخيلاء ؛ قاله مجاهد . ومنه أخذ زفاف العروس إلى زوجها . وقال الفرزدق :

جاء قَرِيعُ الشَّوْلِ قَبْلَ إِقَالِمَا ■ يَزِفُ وجاءت خَلْفَهُ وهى زُفٌّ<sup>(١)</sup>

ومن قرأ : « يَزْفُونُ » فعنائه يزفون غيرهم أى يحملونهم على التزيف . وعلى هذا فالمفعول محذوف . قال الأصمعي : أزفقت الإبل أى حملتها على أن تزف . وقيل : هما لغتان يقال : زَفَّ القوم وأزفوا، وزفقت العروس وأزدفقتها بمعنى، والميزقة : المحفة التى تُزَفُّ فيها العروس ؛ حكى ذلك عن الخليل . النحاس : « يَزْفُونُ » بضم الياء . زعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم « أطردت الرجل أى صيرته إلى ذلك . وطردته نخيته ؛ وأنشد هو وغيره :

تَمَتَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسْوَدَ جِذَاعُهُ \* فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذِلَّ وَأَقْهَرًا<sup>(٢)</sup>

أى صير إلى ذلك ؛ فكذلك « يَزْفُونُ » يصيرون إلى الزيف . قال محمد بن يزيد : الزيف الإسراع . وقال أبو إسحق : الزيف أول عدو النعام . وقال أبو حاتم : وزعم الكسائي أن قوما قرءوا « فَاقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونُ » خفيفة؛ من وَزَفَ يَزِفُ، مثل وَزَنَ يَزِنُ . قال النحاس : فهذه حكاية أبي حاتم وأبو حاتم لم يسمع من الكسائي شيئا . وروى الفراء وهو صاحب الكسائي عن الكسائي أنه لا يعرف « يَزْفُونُ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال

(١) القرية : الفصل المختار للضراب . الشول من النوق جمع شائلة على غير قياس . وهى الناقة اتى أى عليها من حملها أو وضعها سبعة أشهر بخف لبنها . وإناها : صغارها . وزيف : يسدو . يريد أن القرية بفقر من شدة البرد وكذا الإنال . (٢) البيت للعليل السعدي يهجو الزبرقان وقومه ، وهم المعروفون بالجداع . والأصمعي يرويه كافي اللسان مادة قهر : « قد أذل وأقهر » بالبناء للعلوم ؛ أى صار أمره إلى الذل والقهر .

أبو إسحق : وقد عرفها غيرهما [ أنه يقال ] وَزَفَ يَزِفُ إذا أسرع . قال النحاس : ولا نعلم أحدا قرأ « يَزِفُونَ » .

قلت : هي قراءة عبد الله بن يزيد فيما ذكر المهدوى . الزخشرى : و « يَزِفُونَ » على البناء للفعول . و « يَزِفُونَ » من زَفَاه إذا حَدَاهُ ، كَأَن بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم إليه . وذكر الثعلبي عن الحسن ومجاهد وأبن السَّمِيعِ : « يَزِفُونَ » بالراء [ من ] رفيف النعام ، وهو ركض بين المشى والطيران .

قوله تعالى : ( قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ ) فيه حذف ، أى قالوا من فعل هذا بالهتاء فقال محتجا : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ » أى أعبدون أصناما أتم تحتونها بأيديكم تتجرونها . والنحت التجسر والبرى : نحتة ينحته بالكسر نحتا أى براه . والنحتانة البراية والمنحت ما ينحت به . ( وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ) « ما » فى موضع نصب أى وخلق ما تعملونه من الأصنام ، يعنى الخشب والحجارة وغيرهما ، كقوله : « بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ »<sup>(٢١)</sup> وقيل : إن « ما » استفهام ومعناه التحقير لمعلمهم . وقيل : هى نفى ، والمعنى وما تعملون ذلك لكن الله خالقه . والأحسن أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا ، والتقدير والله خلقكم وعلمكم وهذا مذهب أهل السنة : أن الأفعال خلق الله عز وجل وأكتساب للعباد . وفى هذا إبطال مذاهب القدرية والجبرية . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله خالق كل صانع وصنعة » ذكره الثعلبي . وخرجه البيهقي من حديث حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل صنع كل صانع وصنعة فهو الخالق وهو الصانع سبحانه » وقد بيناهما فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : قَالَوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٢٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا ﴾ أى تشاوروا فى أمره لما غلبهم بالجحمة حسب ما تقدم فى « الأنبياء » بيانه . فـ « قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بُنْيَانًا » تملثونه خطبا فتضرمونه ، ثم ألقوه فيه وهو الجحيم . قال ابن عباس : بنوا حائطا من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعا ، وملتوه نارا وطرحوه فيها . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل . والألف واللام فى « الجحيم » تدل على الكناية أى فى جميعه ، أى فى جميع ذلك البنيان . وذكر الطبرى : أن قاتل ذلك اسمه الهيزن رجل من أعراب فارس وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث « بينا رجل يمشى فى حلة له يتبخر فيها نفس به فهو يتجامل فى الأرض إلى يوم القيامة » والله أعلم . ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى إبراهيم . والكيد المكر أى أحتالوا لإهلاكه . ﴿ فَعَلَّمْنَاهُمُ الْأَسْقِلِينَ ﴾ المهورين المغلوتين إذ نفذت حجتهم من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ فيه مكرم ولا كيدهم .

قوله تعالى : وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾  
فيه مسائل :

الأولى - هذه الآية أصل فى الهجرة والعزلة . وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام وذلك حين خلصه الله من النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي » أى مهاجر من بلد قومي ومولدى إلى حيث أتمكن من عبادة ربي فإنه « سَيِّدِينَ » فيما نويت إلى الصواب . قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة ، إلى الأرض المقدسة وهى أرض الشام . وقيل : ذاهب بعمل وعبادتي ، وقلبي ونيتي . فعل هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن . وقد مضى بيان هذا فى « الكهف » مستوفى . وعمل الأول بالمهاجرة إلى الشام وبيت المقدس .

وقيل: نخرج إلى حران فأقام بها مدة. ثم قيل: قال ذلك لمن فارقته من قومه؛ فيكون ذلك توبيخاً لهم. وقيل: قاله لمن هاجر معه من أهله؛ فيكون ذلك منه ترغيباً. وقيل: قال هذا قبل إلقائه في النار. وفيه على هذا القول تأويلان: أحدهما — إني ذاهب إلى ما قضاه عليّ ربي. الثاني — إني ميت؛ كما يقال لمن مات: قد ذهب إلى الله تعالى؛ لأنه عليه السلام تصور أنه يموت بإلقائه في النار، على المعهود من حالها في تلف ما يلحق فيها، إلى أن قيل لها: «كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا»<sup>(١)</sup> فحينئذ سلم إبراهيم منها. وفي قوله: «سَيِّدِينَ» على هذا القول تأويلان: أحدهما — «سَيِّدِينَ» إلى الخلاص منها. الثاني — إلى الجنة. وقال سليمان ابن صرد وهو ممن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم: لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار جعلوا يجمعون له الحطب؛ فجعلت المرأة المعجوز تحمل على ظهرها وتقول: أذهب به إلى هذا الذي يذكر ألفتنا؛ فلما ذهب به ليطرح في النار: قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي. فلما طرح في النار قال: (حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) فقال الله تعالى: «يَا نَارُ كُونِي بَرِّدًا وَسَلَامًا» فقال أبو لوط وكان ابن عمه: إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني. فأرسل الله عتقاً من النار فأحرقه. الثانية — قوله تعالى: (رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ) لما عرفه الله أنه مخلصه دما الله ليعضده بولد يأنس به في غربته. وقد مضى في «آل عمران» القول في هذا. وفي الكلام حذف؛ أي هبل ولدا صالحا من الصالحين، وحذف مثل هذا كثير. قال الله تعالى: (فَبَشِّرْهُ بِسَلَامٍ حَلِيمٍ) أي إنه يكون حليماً في كبره فكانه بُشِّرَ ببقاء ذلك الولد؛ لأن الصغير لا يوصف بذلك، فكانت البشرية على السنة الملائكة كما تقدم في «هود»<sup>(٢)</sup>. وبأقرب أيضاً في «الذاريات»<sup>(٣)</sup>.

قوله تعالى: فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَنْبَأُ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ

(٢) راجع ج ٩ ص ٦٢

(٣) راجع ج ٤ ص ٧٣

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٤

(٤) راجع ج ١٧ ص ٤٦

شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٢٧﴾ وَتَدَيَّنَهُ  
 أَنْ يَتْلِيَاهُمُ ﴿١٢٨﴾ قَدْ صَدَّقَتْ آرَءِيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٩﴾  
 إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْأَمِينُ ﴿١٣٠﴾ وَفَدَيْنَهُ بِذَنبِ عَظِيمٍ ﴿١٣١﴾ وَتَرَكَهَا  
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٣٢﴾ سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٣٣﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي  
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٤﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٥﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا  
 مِنْ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٦﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ  
 وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١٣٧﴾  
 فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ أى فوهبنا له الغلام فلما بلغ معه المبلغ  
 الذى يسعى مع أبيه فى أمور دنياه معبئاً له على أعماله ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّ أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي  
 أَذْبَحُكَ ﴾ . وقال مجاهد : « فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ » أى شبَّ وأدرك سعيه سعى إبراهيم .  
 وقال الفراء : كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة . وقال ابن عباس : هو الاحتلام . قتادة :  
 مشى مع أبيه . الحسن ومقاتل : هو سعى العقل الذى تقوم به الحجَّة . ابن زيد : هو السعى  
 فى العبادة . ابن عباس : صام وصلى ، ألم تسمع الله عز وجل يقول : « وَسَمِعَ لَهَا سَعْيَهَا » .  
 واختلف العلماء فى المأمور بذبحه . فقال أكثرهم : الذبيح إسحق . ومن قال بذلك  
 العباس بن عبد المطلب وأبنة عبد الله وهو الصحيح عنه . روى الثورى وابن جرير يرفعا  
 إلى ابن عباس قال : الذبيح إسحق . وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رجلاً قال له :  
 يا بن الأشياخ الكرام . فقال عبد الله : ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم  
 خليل الله صلى الله عليه وسلم . وقد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال : « إن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم

صلى الله عليه وسلم“ . وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسحق . وذلك مروى أيضا عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وعن عبد الله بن عمر : أن الذبيح إسحق . وهو قول عمر رضى الله عنه . فهؤلاء سبعة من الصحابة . وقال به من التابعين وغيرهم علقمة والشعبي ومجاهد وسعيد بن جبير وكعب الأحبار وقتادة وسروق وعكرمة والقاسم بن أبي بزة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط<sup>(١)</sup> والزهرى والسدى وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس . كلهم قالوا : الذبيح إسحق . وعليه أهل الكناين اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد منهم النحاس والطبرى وغيرهما . قال سعيد بن جبير : أرى إبراهيم ذبح إسحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحصر من متى ؛ فلما صرف الله عنه الذبيح وأمره أن يذبح الكبش فذبحه ، وسار به مسيرة شهر في راحة واحدة طويت له الأودية والجبال . وهذا القول أقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين . وقال آخرون : هو إسماعيل . وعن قال ذلك أبو هريرة وأبو الطفيل عامر بن واثلة . وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضا ، ومن التابعين سعيد بن المسيب والشعبي ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبي وعلقمة . وسئل أبو سعيد الضرير عن الذبيح فأنشد :

إِنَّ الذَّبِيحَ هُدَيْتَ إِسْمَاعِيلُ \* نَطَقَ الْكَلْبُ بِذَلِكَ وَالتَّنْزِيلُ  
شَرَّفَ بِهِ خَصَّ إِلَهُ نَبِيْنَا ■ وَأَتَى بِهِ التَّفْسِيرُ وَالتَّأْوِيلُ  
إِنْ كُنْتَ أَمْتَهُ فَلَا تُنْكِرْ لَهُ ■ شَرْقًا بِهِ قَدْ خَصَّهُ التَّفْضِيلُ

وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي أين عَزَبَ عنك عقلك ! ومتى كان إسحق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ” أن الذبيح

(١) في التهذيب : قال ابن أبي خيثمة : سمعت ابن معين يقول عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ، ومن قال عبد الرحمن بن سابط قد أخطأ . وكذا ذكره البخارى . وفي اسم أبيه خلاف : (٢) في ش : « النفاش » .



إسماعيل « والأول أكثر من النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وعن التابعين . واحتجوا بأن الله عز وجل قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط فقال : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » أنه دعا فقال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فقال تعالى : « فَلَمَّا أَهْتَرَلَهُمْ وَمَا يَبْتَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » ؛ ولأن الله قال : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » فذكر أن الفداء في الغلام الحليم الذي بُشِّرَ به إبراهيم وإنما بُشِّرَ بإسحق لأنه قال : « وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ » ، وقال هنا : « يُغْلَامٌ حَلِيمٌ » وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل وليس في القرآن أنه بُشِّرَ بولد إلا إسحق . أحتج من قال إنه إسماعيل : بأن الله تعالى وصفه بالصبر دون إسحق في قوله تعالى : « وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ »<sup>(١)</sup> وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصديق الوعد في قوله : « إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوق به ؛ ولأن الله تعالى قال : « وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا » فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبيا ، وأيضا فإن الله تعالى قال : « وَبَشِّرْنَاَهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ »<sup>(٢)</sup> فكيف يؤمر بذبح إسحق قبل إنجاز الوعد في يعقوب . وأيضا ورد في الأخبار تعليق قرن الكباش في الكعبة « فدلَّ على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحق لكان الذبيح يقع بيت المقدس . وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع ، أما قولهم : كيف يأمره بذبحه وقد وعده بأنه يكون نبيا » فإنه يحتمل أن يكون المعنى : وبشّرناه بنبوته بعد أن كان من أمره ما كان ؛ قاله ابن عباس . وسيأتي . ولعله أُمِرَ بذبح إسحق بعد أن ولد لإسحق يعقوب . ويقال : لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد من إسحق . وأما قولهم : ولو كان الذبيح إسحق لكان الذبيح يقع بيت المقدس ، فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم . وقال الزجاج : الله أعلم أيهما الذبيح . وهذا من ذهب ثالث .

الثانية — قوله تعالى : « قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى » قال مقاتل : رأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات . وقال محمد بن كعب :

كانت الرسل يأنيهم الوحي من الله تعالى إيقاظاً ورفوداً ، فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم . وهذا ثابت في الخبر المرفوع ، قال صلى الله عليه وسلم : " إنا معاصر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا " . وقال ابن عباس : رؤيا الأنبياء وحى ، وأستدل بهذه الآية . وقال السدى : لما بشر إبراهيم ببلحق قبل أن يولد له قال هو إذاً لله ذبيح . فقيل له في منامه : قد نذرت نذراً قيف بنذرك . ويقال : إن إبراهيم رأى في ليلة التزوية كأن قائلاً يقول : إن الله يأمرك بذيح ابنك ، فلما أصبح روى في نفسه أى فكر هذا الحلم من الله أم من الشيطان ؟ فسئى يوم التزوية . فلما كانت الليلة الثانية رأى ذلك أيضاً وقيل له الوعد ، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله فسئى يوم عرفة . ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحوه فسئى يوم النحر . وروى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر . فقال الذبيح : لا إله إلا الله والله أكبر . فقال إبراهيم : الله أكبر والحمد لله ، فبقي سنة . وقد اختلف الناس في وقوع هذا الأمر وهى :

الثالثة - فقال أهل السنة : إن نفس الذبيح لم يقع ، وإنما وقع الأمر بالذبيح قبل أن يقع الذبيح ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ، لأنه لو حصل الفراغ من امتثال الأمر بالذبيح ما تحقق الفداء . وقوله تعالى : ( قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ) : أى حققت ما نبهناك عليه ، وفعلت ما أمرك ثم آمنت لما منعناك . هذا أصح ما قيل به في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ، لأن معنى ذبحت الشيء قطعته . وأستدل على هذا بقول مجاهد : قال إصح لإبراهيم لا تنظر إلى فترحنى ، ولكن أجعل وجهى إلى الأرض ، فأخذ إبراهيم السكين فأمرها على حلقه فأنقلت . فقال له مالك ؟ قال : أنقلت السكين . قال أظننى بها طمناً . وقال بعضهم : كان كلما قطع جزءاً التام . وقالت طائفة : وجد حلقه نخاساً أو مغنقى نخاس ، وكان كلما أراد قطعاً وجد منماً . وهذا كله جائز في القدرة الإلهية ، لكنه يفتقر إلى نقل صحيح ، فإنه أمر لا يدرك بالنظر وإنما طريقه الخبر . ولو كان قد جرى ذلك لبيته الله تعالى تعظيماً لرتبة إسماعيل

وإبراهيم صلوات الله عليهما ، وكان أولى بالبيان من الفداء . وقال بعضهم : إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو قرى الأوداج وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضجه للذبح فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي ، فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قيل له : « قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا » وهذا كله خارج عن المفهوم . ولا يظن بالخليل والذبيح أن يفهما من هذا الأمر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم . وأيضا لو صححت هذه الأشياء لما احتيج إلى الفداء .

الرابعة - قوله تعالى : ( فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ) قرأ أهل الكوفة غير عاصم « مَاذَا تُرَى » بضم التاء وكسر الراء من أَرَى يُرَى . قال الفراء : أى فأنظر ماذا ترى من صبرك وجزئك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشبه ؛ أى ما تترك نفسك من الراى . وأنكر أبو عبيد « تُرَى » وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذلك قال أبو حاتم . النحاس : وهذا غلط . وهذا يكون من رؤية العين وفيها وهو مشهور ، يقال : أريت فلانا الصواب ، وأريته رشده ، وهذا ليس من رؤية العين . الباقون « تَرَى » مضارع رأيت . وقد روى عن الضحاك والأعمش « تُرَى » غير مسمى الفاعل . ولم يقل له ذلك على وجه المؤامرة في أمر الله ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ؛ أو لتقر عينه إذا رأى من ابنه طاعة في أمر الله ذ( قَالَ يَا أَبَتِ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ) أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله :

« أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أُمِرْتُ بِهِ »

فوصل الفعل إلى الضمير فصار تؤمره ثم حذفت الهاء ؛ كقوله : « وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » أى اصطفاهم على ما تقدم . و « ما » بمعنى الذى . ( سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ) قال بعض أهل الإشارة : لما استثنى وفقه الله للصبر . وقد مضى الكلام فى « يَا أَبَتِ » وكذلك فى « يَا بُنَى » فى « يوسف » وغيرها .

الخامسة - قوله تعالى : ( فَلَمَّا أَسْلَمَا ) أى أنقاد الأمر الله . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعلى رضوان الله عليهم « فَلَمَّا سَلَمَا » أى فوضا أمرهما إلى الله . وقال ابن عباس : أستلما . وقال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله عز وجل وأسلم الآخر ابنه . ( وَتَلَّهُ لِجَيْبَيْنِ ) قال قتادة : كبه وحول وجهه إلى القبلة . وجواب « لما » محذوف عند البصريين تقديره « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِجَيْبَيْنِ » فديناه بكبش . وقال الكوفيون : الجواب « نَادَيْنَاهُ » والواو زائدة مقحمة ؛ كقوله : « فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْحَبِّ وَأَوْحَيْنَا <sup>(١)</sup> » أى أوحينا . وقوله : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ <sup>(٢)</sup> » وأقرب « أى أقرب » وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ <sup>(٣)</sup> » أى قال لهم . وقال عمرو القيس :  
 فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَيْتِ <sup>(٤)</sup> ■

أى أتيت والواو زائدة . وقال أيضا :

حَتَّى إِذَا حَمَلَتْ بَطُونُكُمْ ■ وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبُوهَا  
 وَقَلْبُكُمْ ظَهَرَ الْمَجْرِبِ لَنَا ■ إِنَّ اللَّيْمَ الْفَاحِرَ الْحَبِّ

أراد قلبكم . النحاس : والواو من حروف المعاني لا يجوز أن تزداد . وفي الخبر : إن الذبيح قال لإبراهيم عليه السلام حين أراد ذبحه : يا أبت أشدد رباطى حتى لا أضطرب ، وأكفف ثيابك لئلا ينتضح عليها شيء من دمي فتراه أمتي فتحنن ، وأسرع مر السكين على حلقى ليكون الموت أهون على وأقذفني للوجه ، لئلا تنظر إلى وجهي فترحمي ، ولئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع ، وإذا أتيت إلى أمتي فأقرئها مني السلام . فلما جر إبراهيم عليه السلام السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وخرق ففاه فلم تعمل السكين شيئا . فذلك قوله تعالى : « وَتَلَّهُ لِجَيْبَيْنِ » كذلك قال ابن عباس : معناه كبه على وجهه فنودى « يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا » فألتفت فإذا بكبش ، ذكره المهدوى . وقد تقدمت الإشارة إلى عدم صحته . وأن المعنى لما اعتقد الوجوب وتبها للعمل ؛ هذا بهيمة

(١) راجع ٩ ص ١٤١ (٢) راجع ١١ ص ٣٤٢ (٣) راجع ص ٢٨٥ من هذا الجزء .

(٤) تمامه : ■ بنا بطن خبت ذى قفاف مضقل \*

الذبح ، وهذا بصورة المذبح ، أعطيا محلاً للذبح فداء ولم يكن هناك مرة سكين . وعلى هذا يتصور النسخ قبل الفعل على ما تقدم . والله أعلم . قال الجوهرى : «وَلَهُ الْيَمِينِ» أى صرعه ؛ كما تقول : كَبَّه لوجهه . الهروى : والتلّ الدفع والصرع ؛ ومنه حديث أبى الدرداء رضى الله عنه : «وَتَرَكوكَ لِمَلَكِّكَ» أى لمصرعك . وفى حديث آخر : «بِغَاءِ بِنَافَةِ كَوْمَاءَ فَتَلَّهَا» أى أناخها . وفى الحديث «بينا أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فتلّت فى يدي» قال ابن الأنبارى : أى فالتفت فى يدي ؛ يقال : تلّت الرجل إذا ألقيته . قال ابن الأعرابى : فصبت فى يدي ؛ والتلّ الصب ؛ يقال : تلّ يتلّ إذا صبّ ، وتلّ يتلّ بالكسر إذا سقط . قلت : وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد الساعدى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرّب منه ، وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ ؛ فقال للغلام : «أأذن لى أن أعطى هؤلاء» فقال الغلام : لا والله ، لا أوثرب نصيبى منك أحدا . قال : فتلّه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده ؛ يريد جعله فى يده . وقال بعض أهل الإشارة : إن إبراهيم أدعى حجة الله ، ثم نظر إلى الولد بالحبة ، فلم يرض حبيبه حبة مشتركة ؛ فقليل له : يا إبراهيم أذبح ولدك فى مرضاتى ، فشرّم وأخذ السكين وأججعه ولده ، ثم قال : اللهم تقبله منى فى مرضاتك . فأوحى الله إليه : يا إبراهيم لم يكن المراد ذبح الولد . وإنما المراد أن تردّ قلبك إلينا ، فلما رددت قلبك بكليته إلينا رددنا ولدك إليك . وقال كعب وغيره : لما أرى إبراهيم ذبح ولده فى منامه ، قال الشيطان : والله لئن لم أقتن عند هذا آل إبراهيم لا أقتن منهم أحدا أبداً . فتمثل الشيطان لهم فى صورة الرجل . ثم أتى أم الغلام وقال : أتدرين أين يذهب إبراهيم بأبنك ؟ قالت لا . قال : إنه يذهب به ليذبحه . قالت : كلا هو أرأف به من ذلك . فقال : إنه يزعم أن ربه أمره بذلك . قالت : فإن كان ربه قد أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه . ثم أتى الغلام فقال : أتدرى أين يذهب بك أبوك ؟ قال : لا . قال : فإنه يذهب بك ليذبحك . قال ولم ؟ قال : زعم أن ربه أمره بذلك . قال : فليفعل ما أمره الله به ، سمعاً وطاعة لأمر الله . ثم جاء إبراهيم فقال : أين تريد ؟ والله إنى لأظن أن الشيطان قد جاءك فى منامك فأمرك

بذبح أبنتك . فعرفه إبراهيم فقال : إليك عنى يا عدو الله ؛ فوالله لأمضين لأمر ربى . فلم يصب ، الملعون منهم شيئاً . وقال ابن عباس : لما أمر إبراهيم بذبح أبنته عرض له الشيطان عند جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ذهب . ثم عرض له عند الجمرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، ثم عرض له عند الجمرة الأخرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب . ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى . واختلف في الموضع الذى أراد ذبحه [فيه] فقيل : بمكة في المقام . وقيل : في المنحربنى عند الجمار التى رعى بها إبليس لعنه الله ؛ قاله ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب . وحكى عن سعيد بن جبير : أنه ذبحه على الصخرة التى بأصل ثبير يمنى . وقال ابن جريج : ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على ميلين . والأول أكثر . فإنه ورد في الأخبار تعليق قرن الكباش في الكعبة ، فدل على أنه ذبحه بمكة . وقال ابن عباس : فوالذى نفسى بيده لقد كان أول الإسلام . وإن رأس الكباش لمعلق بقرنيه من ميزاب الكعبة وقد يمس . أجاب من قال بأن الذبح وقع بالشام : لعل الرأس حمل من الشام إلى مكة . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَّلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى نجزيهم بالخلاص من الشدائد في الدنيا والآخرة . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ أى النعمة الظاهرة ؛ يقال : أبلاه الله إبلاءً وبلاءً إذا أنعم عليه . وقد يقال بلاءً . قال زهير :  
(١)  
فأبلاههما خير البلاء الذى يتلو .

فزعم قوم أنه جاء باللقتين . وقال آخرون : بل الثانى من بلاء يتلو إذا اختبره ، ولا يقال من الاختبار إلا بلاء يتلو ، ولا يقال من الابتلاء يبلوه . وأصل هذا كله من الاختبار أن يكون بالخير والشر ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَنَبْلُوهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ . وقال أبو زيد : هذا من البلاء الذى نزل به فى أن يذبح أبنته ؛ قال : وهذا من البلاء المكروه .

(١) هذا عجز البيت ومصدره : ■ جزى الله بالإحسان ما فلابكم ■

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٨٧

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَقَدَيْنَاهُ يَذْنِجَ عَظِيمٍ ﴾ الذَّيْجُ أَسْمُ الْمَذْبُوحِ وَجَمْعُهُ ذَبُوحٌ ، كَالطَّحْنِ أَسْمُ الْمُطْحُونِ . وَالذَّيْجُ بِالْفَتْحِ الْمَصْدَرُ . « عَظِيمٌ » أَيْ عَظِيمُ الْقَدْرِ وَلَمْ يَرِدْ عَظِيمُ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّمَا عَظُمَ قَدْرُهُ لِأَنَّهُ فَدَى بِهِ الذَّبِيحَ ، أَوْ لِأَنَّهُ مُتَقَبَّلٌ . قَالَ النَّحَّاسُ : عَظِيمٌ فِي اللَّفْظِ يَكُونُ لِلْكَبِيرِ وَالشَّرِيفِ . وَأَهْلُ التَّفْسِيرِ عَلَى أَنَّهُ هَاهُنَا لِلشَّرِيفِ « أَوْ الْمُتَقَبَّلِ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُوَ الْكَبْشُ الَّذِي تَقَرَّبَ بِهِ هَابِيلُ ، وَكَانَ فِي الْجَنَّةِ يَرَى حَتَّى فَدَى اللَّهُ بِهِ إِسْمَاعِيلَ . وَعَنهُ أَيْضًا : أَنَّهُ كَبَشٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ مِنَ الْجَنَّةِ كَانَ قَدَرُ عِزِّهِ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا . وَقَالَ الْحَسَنُ : مَا فِدَى إِسْمَاعِيلَ إِلَّا بَتَيْسَ مِنَ الْأُرْوَى هَبَطَ عَلَيْهِ مِنْ ثِيَرٍ « فَذَبَحَهُ إِبْرَاهِيمُ فِدَاءً عَنْ ابْنِهِ ، وَهَذَا قَوْلٌ عَلَى رِضَى اللَّهِ عَنْهُ . فَلَمَّا رَأَى إِبْرَاهِيمُ أَخْذَهُ فَذَبَحَهُ وَأَعْتَقَ ابْنَهُ . وَقَالَ : يَا بَنِي الْيَوْمِ وَهَيْبَتِي لِي . وَقَالَ أَبُو إِسْحَقَ الزَّجَّاجُ : قَدْ قِيلَ أَنَّهُ فَدَى بَوَعْلَ ، وَالْوَعْلُ : التَّيْسُ الْجَلِيلُ . وَأَهْلُ التَّفْسِيرِ عَلَى أَنَّهُ فَدَى بِكَبْشٍ .

الثامنة - في هذه الآية دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر . وهذا مذهب مالك وأصحابه . قالوا : أفضل الضحايا الفحول من الضأن ، وإناث الضأن أفضل من خلل المعز ، وفحول المعز خير من إناثها ، وإناث المعز خير من الإبل والبقر . وحجتهم قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَدَيْنَاهُ يَذْنِجَ عَظِيمٍ ﴾ أَيْ خَنَمَ الْجَنَّةِ سَمِينَ ، وَذَلِكَ كَبَشٌ لَا جَمْلَ وَلَا بَقَرَةَ . وَرَوَى مُجَاهِدٌ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ رَجُلًا : إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَنْحَرَ ابْنِي ؟ فَقَالَ : يَجْزِيكَ كَبَشٌ سَمِينٌ ، ثُمَّ قَرَأَ « وَقَدَيْنَاهُ يَذْنِجَ عَظِيمٍ » . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ عَلِمَ اللَّهُ حَيَوَانًا أَفْضَلَ مِنَ الْكَبْشِ لَفَدَى بِهِ إِسْحَقَ . وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ . وَكَأَكْثَرِ مَا ضَحَّى بِهِ الْكَجَاشُ . وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : الذَّيْجُ الْعَظِيمُ الشَّاةُ .

التاسعة - واختلفوا أيما أفضل : الأضحية أو الصدقة بمنها . فقال مالك وأصحابه : الضحية أفضل إلا بَنِي ، لِأَنَّهُ لَيْسَ مَوْضِعُ الْأَضْحِيَّةِ ، حَكَاهُ أَبُو عَمْرٍو . وَقَالَ ابْنُ الْمُنْذَرِ : رَوَيْنَا عَنْ بِلَالٍ أَنَّهُ قَالَ : مَا أَبَالِي إِلَّا أَضْحَى إِلَّا بِدَيْكٍ وَلَأَنْ أَضْعَهُ فِي يَتِيمٍ قَدْ تَرَبَّ فِيهِ -

هكذا قال المحدث — أحب إلى من أن أضحي به . وهذا قول الشعبي إن الصدقة أفضل .  
وبه قال مالك وأبو ثور . وفيه قول ثان : إن الضحية أفضل . هذا قول ربيعة وأبي  
الزناد . وبه قال أصحاب الرأي . زاد أبو عمرو وأحمد بن حنبل قالوا : الضحية أفضل من  
الصدقة ؛ لأن الضحية سنة مؤكدة كصلاة العيد . ومعلوم أن صلاة العيد أفضل من  
سائر النوافل . وكذلك صلوات السنن أفضل من التطوع كله . قال أبو عمر : وقد روى  
في فضل الضحايا آثار حسان ؛ فمنها ما رواه سعيد بن داود بن أبي زئبر عن مالك عن ثور بن  
زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من نفقة بمد  
صلة الرحم أفضل عند الله من إهراق الدم " قال أبو عمر : وهو حديث غريب من حديث  
مالك . وعن عائشة قالت : يا أيها الناس ضحوا وطيبوا أنفسا ، فإني سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول : " ما من عبد توجه بأخيه إلى القبرة إلا كان دمها وقرنها وصوفها  
حسانات محضرات في ميزانه يوم القيامة فإن الدم إن وقع في التراب فلأنما يقع في حرز الله حتى  
يوفيه صاحبه يوم القيامة " ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد . ونرجه الترمذي أيضا عنها أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما عجل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من  
إهراق الدم إنما تأتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها ، وإن الدم يقع من الله بمكان  
قبل أن يقع إلى الأرض فطيبوا بها نفسا " قال : وفي الباب عن عمران بن حصين وزيد بن  
أرقم . وهذا حديث حسن .

العاشرة — الضحية ليست بواجبة ولكنها سنة ومعروف . وقال عكرمة : كان  
أبن عباس يبعثني يوم الأضحي بدرهمين اشتري له لحما ، ويقول : من لقيت فقل هذه أضحية  
أبن عباس . قال أبو عمر : ومثل هذا وما روى عن أبي بكر وعمر أنهما لا يضحيان عند  
أهل العلم . لئلا يتفقد في المواظبة عليها أنها واجبة فرض ، وكانوا أئمة يقتدى بهم من بعدهم  
ممن ينظر في دينه إليهم ؛ لأنهم الوسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته ، فساغ لهم  
من الاجتهاد في ذلك ما لا يسوغ اليوم لغيرهم . وقد حكى الطحاوي في مختصره : وقال



أبو حنيفة : الأضحية واجبة على المقيمين الواجدين من أهل الأمصار، ولا تجب على المسافرين . قال : ويجب على الرجل من الأضحية على ولده الصغير مثل الذي يجب عليه عن نفسه . وخالفه أبو يوسف ومحمد فقالا : ليست بواجبة ولكنها سنة غير مَرخص لمن وجد السبيل إليها في تركها . قال : وبه نأخذ . قال أبو عمر : وهذا قول مالك ؛ قال : لا ينبغي لأحد تركها مسافرا كان أو مقيما ، فإن تركها فبئس ما صنع إلا أن يكون له عذر إلا الحجاج بمنى . وقال الإمام الشافعي : هي سنة على جميع الناس وعلى الحجاج بمنى وليست بواجبة . وقد احتج من أوجبها بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بردة بن نيار أن يعبد ضحية أخرى ؛ لأن ما لم يكن فرضا لا يؤمر فيه بالإعادة . احتج آخرون بحديث أُمّ سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي" قالوا : فلو كان ذلك واجبا لم يعمل ذلك إلى إرادة المضحي . وهو قول أبي بكر وعمر وأبي مسعود البدرى وبلال .

الحادية عشرة — والذي يضحي به بإجماع المسلمين الأزواج الثمانية : وهى الضأن والمعر والإبل والبقر . قال ابن المنذر : وقد حكى عن الحسن بن صالح أنه قال : يضحي بقرة الوحش عن سبعة ، وبالظبي عن رجل . وقال الإمام الشافعي : لو ترا نور وحشى على بقرة إنسية ، أو نور أنسى على بقرة وحشية لا يجوز شئ من هذا أضحية . وقال أصحاب الرأى : جائز ؛ لأن ولدها بمنزلة أمه . وقال أبو ثور : يجوز إذا كان منسوباً إلى الأنعام .

الثانية عشرة — قد مضى في سورة « الحج » <sup>(١)</sup> الكلام في وقت الذبح والأكل من الأضحية مستوفى . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : "ضحي النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمي وكبر ووضع رجله على صفاحهما" في رواية قال : "ويقول بسم الله والله أكبر" وقد مضى في آخر « الأنعام » <sup>(٢)</sup> حديث عمران بن حصين ، ومضى في « المائدة » <sup>(٣)</sup> القول في التذكية وبيانها وما يُذَكَّى به . وأن ذكاة الجنين ذكاة أمته مستوفى . وفي صحيح مسلم

(٢) راجع ج ٧ ص ١٥٥ فابعد .

(١) راجع ج ١٢ ص ٤٢ فابعد .

(٣) راجع ج ٦ ص ٥٠ فابعد .

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويبرك في سواد وينظر في سواد فأتى به ليضحى به » فقال لها « يا عائشة هلبي المديّة » ثم قال : « أتخذيها بحجر » ففعلت « ثم أخذها وأخذ الكبش فاصفحه ثم ذبحه ، ثم قال : « بسم الله اللهم تقبل من عبد وآل عبد ومن أمة عبد » ثم ضحى به . وقد اختلف العلماء في هذا فكان الحسن البصري يقول في الأضحية « بسم الله والله أكبر هذا منك ولك تقبل من فلان . وقال مالك : إن فعل ذلك فحسن ، وإن لم يفعل وسمى الله أجزاءه . وقال الشافعي « والتسمية على الذبيحة بسم الله ، فإن زاد بعد ذلك شيئا من ذكر الله ، أو صلى على عبد عليه السلام لم أكرهه ، أو قال اللهم تقبل مني ، أو قال تقبل من فلان فلا بأس . وقال الثمام : يكره أن يذكر مع اسم الله غيره ، يكره أن يقول : اللهم تقبل من فلان عند الذبح . وقال : لا بأس إذا كان قبل التسمية وقبل أن يضجع للذبح . وحديث عائشة يرد هذا القول . وقد تقدم أن إبراهيم عليه السلام قال لما أراد ذبح أبنته : الله أكبر والحمد لله . فبقى سنة .

الثالثة عشرة — روى البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : ماذا يتقى من الضحايا « فأشار بيده وقال : « أربعا — وكان البراء يشير بيده ويقول يدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم — العرجاء البين ظلمها والعوراء البين عورها والمريضة البين مرضها والمجفأ التي لا تنقي<sup>(١)</sup> » لفظ مالك ولا خلاف فيه . واختلف في اليسير من ذلك . وفي الترمذي عن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستشرف<sup>(٢)</sup> العين والأذن والآ نضحى بمقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء . قال : والمقابلة ما قطع طرف أذنها ، والمدابة ما قطع من جانب الأذن ، والشرقاء المشقوقة ، والخرقاء المنقوبة ؛ قال هذا حديث حسن صحيح . وفي الموطأ عن نافع : أن عبد الله بن عمر كان يتقى من الضحايا والبدن التي لم تستن والتي نقص من خلقها . قال مالك : وهذا أحب ما سمعت إلى . قال

(١) النقي : غ الطام ونحماها . يريد أنه لا يوجد فيها شحم لزمها وضعفها .

(٢) نستشرف : يعني نتطلع العين والأذن « ونبحث عنها لئلا يكون فيها حيب .

الفتي : لم تُسنن أى لم تثبت أسنانها كأنها لم تُعْطَ أسنانا . وهذا كما يقال : فلان لم يُلَبَّنْ أى لم يُعْطَ لبنا ، ولم يُسَمَّنْ أى لم يعط سمنًا ، ولم يُعَسَلْ أى لم يُعْطَ عسلا . وهذا مثل النهي في الإضاحي عن الهتاء . قال أبو عمر : ولا بأس أن يضحى عند مالك بالشاة الهتاء إذا كان سقوط أسنانها من الكبر والهرم وكانت سمينة ؛ فإن كانت ساقطة الأسنان وهي فتية لم يميز أن يضحى بها ؛ لأنه عيب غير خفيف . والتقصان كله مكروه ، وشرحه وتفصيله في كتب الفقه . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم " استشرقوا ضحايكم فلأنها على الصراط مطاياكم " ذكره الزمخشري .

الرابعة عشرة — ودلت الآية على أن من نذر نحر ابنه أو ذبحه أنه يفديه بكبش كما فدى به إبراهيم ابنه ؛ قاله ابن عباس . وعنه رواية أخرى : ينحر مائة من الإبل كما فدى بها عبد المطلب ابنه ؛ وروى الروايتين عنه الشعبي . وروى عنه القاسم بن محمد : يجزيه كفارة يمين . وقال مسروق : لا شيء عليه . وقال الشافعي : هو معصية يستغفر الله منها . وقال أبو حنيفة : هي كلمة يلزمه بها في ولده ذبح شاة ولا يلزمه في غير ولده شيء . قال محمد : عليه في الحلف بنحر عبده مثل الذي عليه في الحلف بنحر ولده إذا حنث . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك فيمن قال : أنا أنحر ولدي عند مقام إبراهيم في يمين ثم حنث فعليه هدي . قال : ومن نذر أن ينحر ابنه ولم يقل عند مقام إبراهيم ولا أراد فلا شيء عليه . قال : ومن جعل ابنه هدياً أهدى عنه ؛ قال القاضي ابن العربي : يلزمه شاة كما قال أبو حنيفة ؛ لأن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعا ، فالزم الله إبراهيم ذبح الولد ، وأخرجه عنه بذبح شاة . وكذلك إذا نذر العبد ذبح ولده يلزمه أن يذبح شاة ؛ لأن الله تعالى قال :

(١) عقب صاحب لسان العرب في مادة « سنن » على رواية الفتني وتفسيره بقوله : « وقد وهم الفتني في الرواية والتفسير ؛ لأنه روى الحديث " لم تسنن " بفتح النون الأولى » وإنما حفظه من محدث لم يضبطه . وأهل البيت والضبط روه " لم تسنن " بكسر النون وهو الصواب في العربية . والمعنى لم تسنن فأظهر التضعيف لسكون النون الأخيرة » كما يقال : لم يجلل . وإنما أراد ابن عمر أنه يضحى بأضحية لم تنن . أى لم تصر ثنية ، وإذا أنت فقد أسنت . ثم قال : وأما خطأ الفتني من الجهة الأخرى فقلوه « سنت البذبة إذا نبتت أسنانها وصفا الله غير صحيح ، وقوله : لم يلبن ولم يسمن أى لم يعط لبنا وسمنًا غير صحيح ، » وإنما معناها لم يطعم سمنًا ولم يسق لبنا .

« مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ » والإيمان التزام أصلي، والنذر التزام فرعي؛ فيجب أن يكون محمولا عليه .  
 فإن قيل: كيف يؤمر إبراهيم بذبح الولد وهو معصية والأمر بالمعصية لا يجوز. قلنا: هذا اعتراض على تخاب الله ، ولا يكون ذلك ممن يعتقد الإسلام، فكيف بمن يفق في الحلال والحرام، وقد قال الله تعالى : « أَفَعَلَّ مَا تُؤْمَرُ » والذي يحمل الإلباس عن قلوب الناس في ذلك: أن المعاصي والطاعات ليست بأوصاف ذاتية للأعيان، وإنما الطاعات عبارة عما تعلق به الأمر من الأفعال ، والمعصية عبارة عما تعلق به النهي من الأفعال ؛ فلما تعلق الأمر بذبح الولد إسماعيل من إبراهيم صار طاعة وابتلاء، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ » في الصبر على ذبح الولد والنفس، ولما تعلق النهي بنا في ذبح أبنائنا صار معصية . فإن قيل : كيف يصير نذرا وهو معصية . قلنا : إنما يكون معصية لو كانت يقصد ذبح الولد بنذره ولا ينوي الفداء ؟ فإن قيل : فلو وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو الفداء ؟ قلنا : لو قصد ذلك لم يضره في قصده ولا أثر في نذره . لأن نذر الولد صار عبارة عن ذبح الشاة شرعا .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « وَتَرَكَّا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ » أي على إبراهيم ثناء جميلا في الأمم بعده ؛ فما من أمة إلا تصلى عليه وتحبه . وقيل : هو دعاء إبراهيم عليه السلام « وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ <sup>(١)</sup> فِي الْآخِرِينَ » . وقال عكرمة : هو السلام على إبراهيم أي سلاما منا . وقيل : سلامة له من الآفات مثل « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » حسب ما تقدم .  
 « كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ » أي من الذين أعطوا العبودية حقها حتى استحقوا الإضافة إلى الله تعالى .

السادسة عشرة — قوله تعالى : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ » قال ابن عباس : بشر بنوته وذهب إلى أن البشارة كانت مرتين ؛ فعل هذا الذبيح هو إسحق بشر بنوته جزاء على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له . « وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ » أي شئنا عليهما النعمة وقيل كثرا ولدهما ؛ أي باركنا على إبراهيم وعلى أولاده ، وعلى إسحق حين أخرج أنبياء بني

إسرائيل من صلبه . وقد قيل : إن الكفاية في « طَلِيهِ » تعود على إسماعيل وأنه هو الذبيح . قال المفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل ، وذلك أنه قص قصة الذبيح « فلما قال في آخر القصة : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ » . كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » قال : « وَبَشَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ » أى على إسماعيل « وَعَلَى إِسْحَاقَ » كنى عنه ، لأنه قد تقدم ذكره ثم قال : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا » فدل على أنها ذرية إسماعيل وإسحاق ، وليس تختلف الرواة في أن إسماعيل كان أكبر من إسحق بثلاث عشرة سنة . قلت : قد ذكرنا أولاً ما يدل على أن إسحق أكبر من إسماعيل ، وأن المبشّره هو إسحق بنص التنزيل ، فإذا كانت البشارة بإسحق نصاً فالذبيح لا شك هو إسحق « وَبُشِّرَ بِهِ إِبْرَاهِيمَ مَرَّتَيْنِ ، الْأُولَى بِوَلَادَتِهِ وَالثَّانِيَةِ بِنَبُوتهِ » كما قال ابن عباس . ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر و « نَبِيًّا » نصب على الحال والهاء في « عليه » عائدة إلى إبراهيم وليس لإسماعيل في الآية ذكر حتى ترجع الكفاية إليه . وأما ما روى من طريق معاوية قال : سمعت رجلاً يقول للنبي صلى الله عليه وسلم : يا ابن الذبيحين ، فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال معاوية : إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم « نذر الله إن سهل عليه أمرها ليزججن أحد ولده الله » فسهل الله عليه أمرها ، فوقع السهم على عبد الله « فمنعه أخواله بنو مخزوم ، وقالوا : أفد أبناك » ففداه بمائة من الإبل وهو الذبيح ، وإسماعيل هو الذبيح الثاني فلا حجة فيه ، لأن مسنده لا ينبت على ما ذكرناه في كتاب « الأعلام في معرفة مولد المصطفى عليه الصلاة والسلام » « ولأن العرب تجعل الم أباً ، قال الله تعالى : « قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ <sup>(١)</sup> » وقال تعالى : « وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ <sup>(٢)</sup> » وهما أبوه وخالته . وكذلك ما روى عن الشاعر الفرزدق عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو صح إسناده فكيف وفي الفرزدق نفسه مقال .

السابعة عشرة — قوله تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَعِظِيمٌ » لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال : منهم محسن ومنهم مسمى ، وأن المسمى لا تنفعه نبوة النبوة ، فاليهود والنصارى

وإن كانوا من ولد إسمحق . والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل ، فلا بد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر ، وفي التنزيل : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » الآية « أى أبناء رسول الله فأروا لأنفسهم فضلا . وقد تقدم <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَاكُنُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ) لما ذكر إنباء إسمحق من الذبح ، وما من به عليه بعد النبوة ، ذكر ما من به أيضا على موسى وهرون من ذلك . وقوله : ( مِنَ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ) قيل : من الرق الذى لحق بنى إسرائيل . وقيل من الفرق الذى لحق فرعون . ( وَنَصَرْنَاهُمْ ) قال الفراء : الضمير لموسى وهرون وحدهما ، وهذا على أن الاثنين جمع ، دليله قوله : « وَآتَيْنَاهُمَا » « وَهَدَيْنَاهُمَا » . وقيل : الضمير لموسى وهرون وقومهما وهذا هو الصواب ؛ لأن قوله « وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا » . و ( الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ) التوراة ؛ يقال استبان كذا أى صار بينا ، واستبانته فلان مثل تبين الشيء بنفسه وتبينه فلان . و ( الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ) الدين القويم الذى لا أمواج فيه وهو دين الإسلام . ( وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ) يريد الثناء الجليل . ( سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . ( إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ) تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٦﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٣٧﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٣٨﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ رَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٩﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُم لَمُخْضَرُونَ ﴿١٤٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٤١﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٤٢﴾ سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٤﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٥﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) قال المفسرون : إلياس نبي من بني إسرائيل . وروى عن ابن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإلياس هو إدريس . وقرأ « وَإِنَّ إِدْرِيسَ » وقاله عكرمة . وقال : هو في مصحف عبد الله « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وافترد بهذا القول . وقال ابن عباس : هو عم اليسع . (١) وقال ابن إسحق وغيره : كان القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع كaleb بن يوقنا ثم حزقيال ، ثم لما قبض الله حزقيال النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل ، ونسوا عهد الله وعبدوا الأوثان من دونه ، فبعث الله إليهم إلياس نبيا وتبعه اليسع وآمن به ، فلما عا عليه بنو إسرائيل دعا ربه أن يرجمه منهم فقبل له : أخرج يوم كذا وكذا إلى موضع كذا وكذا فاستقبلك من شيء فأركبه ولا تبه . فخرج ومعه اليسع فقال : يا إلياس ما تأمرني . فقفذ إليه بكسائه من الحقو الأصل . فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل ، وكان ذلك آخر المهدي . وقطع الله على إلياس لذة المطعم والمشرب . وكساه الريش وألهمه النور ، فطار مع الملائكة ، فكان إنسيا ملكيا سماويا أرضيا . قال ابن قتيبة : وذلك أن الله تعالى قال لإلياس : « سلتني أعطك » . قال : ترفني إليك وتؤخرني مذاقة الموت . فصار يطير مع الملائكة . وقال بعضهم : كان قد مرض وأحس الموت فبكى ، فأوحى الله إليه : لم تبتك ؟ حرصا على الدنيا ، أو جزما من الموت ، أو خوفا من النار ؟ قال : لا ، ولا شيء من هذا وعزيتك . إنما جئني كيف يمدك الحامدون بعدى ولا أحمدك ! ويذكرك

(١) قال بعض المفسرين : هو ابن عم اليسع .

الذاكرون بعدى ولا أذكرك! ويصوم الصائمون بعدى ولا أصوم! ويصل المصلون ولا أصل!!  
 فقيل له: «يا إيلياس وعزق لاؤخرنك إلى وقت لا يذكرك في ذاك» . يعنى يوم القيامة .  
 وقال عبد العزيز بن أبى رواد: إن إيلياس والخضر عليهما السلام يصومان شهر رمضان فى كل  
 عام بيت المقدس يوافيان الموسم فى كل عام . وذكر ابن أبى الدنيا ؛ إنها يقولان عند  
 افتراقهما عن الموسم : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يسوق الخير إلا الله ، ما شاء الله ما شاء الله ،  
 لا يصرف السوء إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ؛ ما شاء الله  
 ما شاء الله ؛ توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل . وقد مضى فى «الكهف»<sup>(١)</sup> . وذكر من  
 طريق مكحول عن أنس قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بفتح  
 الناقة عند الحجر ، إذا نحن بصوت يقول : اللهم اجعلنى من أمة محمد المرحومة ، المغفورها ،  
 المتوب عليها ، المستجاب لها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يا أنس ، أنظر ما هذا  
 الصوت» . فدخلت الجبل « فإذا أنا برجل أبيض اللحية والرأس ، عليه ثياب بيض ، طوله  
 أكثر من ثلثائة ذراع ، فلما نظر إلى قال : أنت رسول النبي ؟ قلت نعم ؛ قال : ارجع  
 إليه فأقرئه منى السلام وقل له : هذا أخوك إيلياس يريد لقاءك . فجاء النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأنا معه ، حتى إذا كنا قريباً منه ، تقدم النبي صلى الله عليه وسلم وتأنرت « فتحدثنا  
 طويلاً ، فنزل عليهما شيء من السماء شبه السفرة فدعوانى فأكلت منهما ، فإذا فيها كفاة ورمضان  
 وكرفس ، فلما أكلت قمت فتحنيت ، وجاءت صحابة فاحتملته فإذا أنا أنظر إلى بياض ثيابه فيها  
 تهوى به « فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم «يا أبى أنت وأمى ! هذا الطعام الذى أكلنا من  
 السماء نزل عليه » فقال النبي صلى الله عليه وسلم «سألته عنه فقال يأتينى به جبريل فى كل  
 أربعين يوماً أكلة « وفى كل حول شربة من ماء زمزم ، وربما رأيته على الحب يملأ بالدلو  
 فوشرب وربما سقانى » .



قال ثعلب : اختلف الناس في قوله عز وجل هاهنا « بَلَا » فقالت طائفة : البعل هاهنا الصنم . وقالت طائفة : البعل هاهنا ملك . وقال ابن إسحق : أمراء كانوا يعبدونها . والأول أكثر . وروى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : « أَتَدْعُونَ بَلًّا » قال : صنما . وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس : « أَتَدْعُونَ بَلًّا » قال : رَبًّا . النحاس : والقولان صحيحان ؛ أى أدعون صنما عملتموه ربًّا . يقال : هذا بعل الدار أى ربها . فالمعنى أدعون ربًّا اختلقتموه ، و« أَتَدْعُونَ » بمعنى أئسئون . حكى ذلك سيوييه . وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدى : البعل الرب بلفظة اليمين . وسمع ابن عباس رجلا من أهل اليمن يسوم ناقة بمئى فقال : من بعل هذه ؟ . أى من ربها ؛ ومنه سمي الزوج بعلًا . قال أبو ذؤاد <sup>(١)</sup> :

وَرَأَيْتُ بَعْلَكَ فِي الْوَعَى • مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُحْمًا

مقاتل : صنم كسره إلياس وهرب منهم . وقيل : كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعا . وله أربعة أوجه . فتنوابه وعظموه حتى أخذموه أربعانة سادن وجعلوهم أنبياء ، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام . وبه سُميت مدينتهم بعلبك كما ذكرنا . « وَتَدْرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » أى أحسن من يقال له خالق . وقيل : المعنى أحسن الصانعين . لأن الناس يصنعون ولا يخلقون . « اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ » بالنصب في الأسماء الثلاثة قرأ الربيع بن خيثم والحسن وابن أبى إسحق وابن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي . وإليها يذهب أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى أبو عبيد أنها على التعت . النحاس : وهو غلط وإنما هو على البدل ولا يجوز التعت هاهنا . لأنه ليس بتولية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى مما قال — أنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . ورأيت علي بن سليمان يذهب إلى أن الرفع <sup>(١)</sup> هكذا في الأصول . ونسبه في الكامل لعبد الله بن الزبير ورواه كما في المعاجم . مايت زوجك في الوضو الخ وقد مضى المصنف .

أولى وأحسن : لأن قبله رأس آية فالاستئناف أولى . ابن الأنباري : من نصب أو رفع لم يقف على « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » على جهة التمام : لأن الله عز وجل مترجم عن « أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ » من الوجهين جميعا .

قوله تعالى : ( فَكَذَّبُوهُ ) أخبر عن قوم إلياس أنهم كذبوه . ( فَإِنَّهُمْ مُحَضَّرُونَ ) أى فى العذاب . ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أى من قومه فإنهم نجوا من العذاب . وقرئ « الْمُخْلَصِينَ » بكسر اللام وقد تقدم . ( وَتَرَكَّا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ) تقدم . ( سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ) قراءة الأعرج وشيبة ونافع . وقرأ عكرمة وأبو عمرو وابن كثير وحزمة والكسائي : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » . وقرأ الحسن : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » بوصل الألف كأنها ياسين دخلت عليها الألف واللام التى للتعريف . والمراد إلياس عليه السلام ، وعليه وقع التسليم ولكنه أسم أعجمي . والعرب تضطرب فى هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعبا ؛ فياسين وإلياس والياسين شئ واحد . الزمخشري : وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع . وقرئ : « عَلَى الْيَاسِينَ » و « إِدْرِيسِينَ وَإِدْرِيسِينَ وَإِدْرِيسِينَ » على أنها لغات فى إلياس وإدريس . ولعل لزيادة الياء والنون فى السريانية معنى . النحاس : ومن قرأ : « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » فكأنه والله أعلم جعل اسمه إلياس وياسين ثم سلم على آله ؛ أى أهل دينه ومن كان على مذهبه ، وعلِمَ أنه إذا سلم على آله من أجله فهو داخل فى السلام ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقال الله تعالى : « أَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » <sup>(١)</sup> . ومن قرأ « الْيَاسِينَ » فللعلماء فيه غير قول . فروى هرون عن ابن أبي إسحق قال : إلياسين مثل إبراهيم يذهب إلى أنه اسم له . وأبو عبيدة يذهب إلى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل بيته سلم عليهم ؛ وأنشد :

■ قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الْحَبِيدِينَ قَدِي ■

(١) راجع ص ٣١٨ فابعد من هذا الجزء .

(٢) تمامه ■ ليس الإمام بالشحيح الملعن ■

واليت من أدرجوة لحيد الأرقط يمدح عبد الملك بن مروان ويعرض ببسب الله بن الزبير ؛ يرميه بالبخل والإلحاد فى الحرم . وقيل هو لأبي بحدلة .

يقال : قَدْنِي وَقَدْنِي لَفْتَانِ بِمَعْنَى حَسَبَ . وَإِنَّمَا يَرِيدُ أَبَا حُبَيْبٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ فَمَعْمَهُ عَلَى أَنْ كَانَ عَلَى مَذْهَبِهِ دَاخِلَ مَعَهُ . وَغَيْرُ أَبِي عُبَيْدَةَ يَرْوِيهِ : الْحُبَيْبِيُّ عَلَى التَّنْذِيَةِ ، يَرِيدُ عَبْدَ اللَّهِ وَمُضْعَبًا . وَرَأَيْتُ عَلَى بَنِّ سُلَيْمَانَ يَشْرَحُهُ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا [ قَالَ ] فَإِنَّ الْعَرَبَ تَسْمِي قَوْمَ الرَّجُلِ بِاسْمِ الرَّجُلِ الْجَلِيلِ مِنْهُمْ . فَيَقُولُونَ : الْمَهَالِبَةُ عَلَى أَنْهُمْ سَمَوْا كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِالْمَهْلَبِ . قَالَ : فَعَلَى هَذَا « سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ » سَمَى كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِإِيَّاسٍ . وَقَدْ ذَكَرْتُ سَبِيحِيهِ فِي كِتَابِهِ شَيْئًا مِنْ هَذَا ، إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ الْعَرَبَ تَفْعَلُ هَذَا عَلَى جِهَةِ النَّسَبَةِ ؛ فَيَقُولُونَ : الْأَشْعُرُونَ يَرِيدُونَ بِهِ النَّسَبَ . الْمَهْدُودَى : وَمَنْ قَرَأَ « إِيَّاسِينَ » فَهُوَ جَمْعٌ يَدْخُلُ فِيهِ إِيَّاسٌ فَهُوَ جَمْعُ إِيَّاسِيٍّ . فَحُذِفَتْ يَاءُ النَّسَبَةِ ؛ كَمَا حُذِفَتْ يَاءُ النَّسَبَةِ فِي جَمْعِ الْمَكْسُرِ فِي نَحْوِ الْمَهَالِبَةِ فِي جَمْعِ مَهْلَبِيٍّ ، كَذَلِكَ حُذِفَتْ فِي الْمُسْلَمِ فَقِيلَ الْمَهْلَبُونَ . وَقَدْ حَكَى سَبِيحِيهِ : الْأَشْعُرُونَ وَالْفَيْرُونَ يَرِيدُونَ الْأَشْعَرِيْنَ وَالْفَيْرِيْنَ . السَّهْلَى : وَهَذَا لَا يَصِحُّ بَلْ هِيَ لُغَةٌ فِي إِيَّاسٍ . وَلَوْ أَرَادَ مَا قَالُوهُ لَادْخُلَ الْأَلْفُ وَاللَّامُ كَمَا تَدْخُلُ فِي الْمَهَالِبَةِ وَالْأَشْعَرِيْنَ ؛ فَكَانَتْ يَقُولُ : « سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ » لِأَنَّ الْعِلْمَ إِذَا جُمِعَ يَنْكَرُ حَتَّى يَعْتَرَفَ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ؛ لَا يَقُولُ : سَلَامٌ عَلَى زَيْدِينَ ، بَلْ عَلَى الزَّيْدِينَ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ . فَإِيَّاسٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ ثَلَاثُ لَفَاتٍ . النَّحَاسُ : وَأَحْتِجُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي قِرَاءَتِهِ « سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ » وَأَنَّهُ أَتَى أَنَّ اسْمَهُ إِيَّاسٌ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي السُّورَةِ سَلَامٌ عَلَى آلٍ . لَفَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَمَا سُمِّيَ الْأَنْبِيَاءُ كَذَا سُمِّيَ هُوَ . وَهَذَا الْاِحْتِجَاجُ أَصْلُهُ لِأَبِي عَمْرٍو وَهُوَ غَيْرُ لَازِمٍ ؛ لِأَنَّا بَيْنَا قَوْلَ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّهُ إِذَا سَلِمَ عَلَى آلِهِ مِنْ أَجْلِهِ فَهُوَ سَلَامٌ عَلَيْهِ . وَالْقَوْلُ بِأَنَّهُ اسْمُهُ « إِيَّاسِينَ » يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ وَرَوَايَةٍ . فَقَدْ وَقَعَ فِي الْأَمْرِ إِشْكَالٌ . قَالَ الْمَاوَرْدِيُّ : وَقَرَأَ الْحَسَنُ « سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ » بِإِسْقَاطِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ وَفِيهِ وَجْهَانِ . أَحَدُهُمَا أَنَّهُمْ آلُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . الثَّانِي أَنَّهُمْ آلُ يَاسِينَ ؛ فَعَلَى هَذَا فِي دُخُولِ الزِّيَادَةِ فِي يَاسِينَ وَجْهَانِ . أَحَدُهُمَا أَنَّهَا زِيدَتِ لَتَسَاوَى الْأَيُّ ، كَمَا قَالَ فِي مَوْضِعٍ : « طُورِيسِيَاءُ » وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ « طُورِيسِيَيْنِ » فَعَلَى هَذَا يَكُونُ

السلام على أهله دونه، وتكون الإضافة إليه تشریفاً له . الثاني أنها دخلت للجمع فيكون داخلا في جملتهم فيكون السلام عليه وعليهم . قال السهيلي : قال بعض المتكلمين في معاني القرآن : آل ياسين آل محمد عليه السلام ، ونزع إلى قول من قال في تفسير « يس » يا محمد . وهذا القول يبطل من وجوه كثيرة : أحدها أن سياقة الكلام في قصة إلياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهرون وأن التسليم راجع عليهم « ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضا ؛ فإن « يس » و « حم » و « آلم » ونحو ذلك القول فيها واحد ، إنما هي حروف مقطعة ، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس « وإما من صفات القرآن » وإما كما قال الشعبي : لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن فوائخ القرآن . وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لي خمسة أسماء » ولم يذكر فيها « يس » . وأيضا فإن « يس » جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف ، ولو كان أسما للنبي صلى الله عليه وسلم لقال : « يسُّ » بالضم ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ »<sup>(١)</sup> وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه « فإلياسين » هو إلياس المذكور وعليه وقع التسليم . وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريس وإدراسين ، كذلك هو في مصحف ابن مسعود . « وَإِنْ إِدْرِيسَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال « سَلَامٌ عَلَى إِدْرِيسَ »<sup>(٢)</sup> « إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ » تقدم .

قوله تعالى : « وَإِنْ لُوطًا لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ »<sup>(٣)</sup> إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ<sup>(٤)</sup> إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ<sup>(٥)</sup> ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ<sup>(٦)</sup> وَإِنَّا لَنُكْرِمُنَّهُمْ عَلَيْهِمْ مُّصْحِحِينَ<sup>(٧)</sup> وَيَلَّيْلٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى : « (وَإِنْ لُوطًا لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ) » تقدم قصة لوط . « (ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ) » أى بالعقوبة . « (وَإِنَّا لَنُكْرِمُنَّهُمْ مُّصْحِحِينَ ) »

خاطب العرب : أى تمرون على منازلهم وآثارهم « مُصْبِحِينَ » وقت الصبح « وَبِاللَّيْلِ » تمرون عليهم أيضا . وتم الكلام . ثم قال : « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » أى تعتبرون وتندبرون .

قوله تعالى : وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢١﴾ إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٢٢﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٢٣﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٢٤﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٢٥﴾ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٢٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » يونس هو ذو النون، وهو ابن متى ، وهو ابن المعجوز التي نزل عليها إلياس ، فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس صبي يرضع . وكانت أم يونس تخدمه بنفسها وتؤانسها ، ولا تذعر عنه كرامة تقدر عليها . ثم إن إلياس سم ضيق البيوت فلقى بالجلال ، ومات ابن المرأة يونس ، فخرجت في إثر إلياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته ، فسألته أن يدعو الله لها لعله ينجيها ولدها ، فجاء إلياس إلى الصبي بعد أربعة عشر يوما من موته ، فتوضأ وصلى ودعا الله فأحيا الله يونس ابن متى بدعوة إلياس عليه السلام . وأرسل الله يونس إلى أهل نينوى من أرض الموصل وكانوا يعبدون الأصنام ثم تابوا ، حسبا ما تقدم بيانه في سورة « يونس » ومضى في « الأنبياء » قصة يونس في خروجه مغاضبا . واختلف في رسالته هل كانت قبل التقام الحوت إياه أو بعده . قال الطبري عن شهر بن حوشب : إن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال : أنطلق إلى أهل نينوى فأنذرهم أن العذاب قد حضرهم . قال : أتمس دابة . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : أتمس حذاء . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : فغضب فأنطلق إلى السفينة فركب ، فلما ركب السفينة احتبست السفينة لا تتقدم ولا تتأخر . قال : فتساهموا ،

قال : فسبهم ۖ بغاه الحوت يبصبص بذنبه ۖ فنودى الحوت : أيا حوت ! إنا لم نجعل لك يونس رزقاً ۖ إنما جعلناك له حرزاً ومسجداً . قال : فالتقمه الحوت من ذلك المكان حتى صرَّ به إلى الأُبُلَّة ۖ ثم أنطلق به حتى صرَّ به على دجلة ۖ ثم أنطلق حتى ألقاه في يَنينوى . حدثنا الحرث قال حدثنا الحسن قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس قال : إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذه الحوت ۖ واستدل هؤلاء بأن الرسول لا يخرج مغاضباً لربه ، فكان ما جرى منه قبل النبوة . وقال آخرون : كان ذلك منه بعد دعائه من أرسل [إليهم] إلى ما أمره الله بدعائهم إليه ، وتبليغه إليهم رسالة ربه ، ولكنه وعدهم نزول ما كان حذرهم من بأس الله في وقت وقته لم يفارقهم إذ لم يتوبوا ولم يراجعوا طاعة الله ، فلما أظلم القوم العذابُ وغشيم — كما قال الله تعالى في تنزيله — تابوا إلى الله ، فرفع الله العذاب عنهم ، وبلغ يونس سلامتهم وارتفاع العذاب الذي كان وعدهموه فغضب من ذلك وقال : وعدتهم وعدا فكذب وعدى . فذهب مغاضباً ربه وكره الرجوع إليهم ، وقد جرَّبوا عليه الكذب ۖ رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد مضى هذا في « الأنبياء »<sup>(١)</sup> وهو الصحيح على ما يأتي عند قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ » . ولم ينصرف يونس ۖ لأنه أسم أعجمي ولو كان عربياً لَانصرف وإن كانت في أوله الياء ۖ لأنه ليس في الأفعال يُفعل كما أنك إذا سُميت بِيَعْقُرْ صرفته ۖ وإن سُميت بِيَعْقُرْ لم تصرفه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِذْ أَبَقَ ﴾ قال المبرد : أصل أبق تباعد ۖ ومنه غلام أبق . وقال غيره : إنما قيل ليونس أبق ۖ لأنه خرج بغير أمر الله عز وجل مستترا من الناس . ﴿ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴾ أى المملوءة . « والفلك » يذكر ويؤنث ويكون واحد وجمعا وقد تقدّم . قال الترمذى الحكيم : سماه أبقا لأنه أبق عن العبودية ، وإنما العبودية ترك الهوى وبذل النفس عند أمور الله ۖ فلما لم يبذل النفس عندما اشتدت عليه العزيمة من الملك حسبما تقدّم بيانه في « الأنبياء » ۖ وآثر هواه لزمه اسم الآبق ۖ وكانت عزيمة الملك في أمر الله

(١) وذلك لأنه زال عنه شيء الفعل بخلاف يعقُر فإنه على

(١) راجع به ١١ ص ٣٢٩ فابعد .

(٢) راجع به ٢ ص ١٩٤

وزن بفعل فتح الصرف .

لا في أمر نفسه، وبحفظ حق الله لا يحفظ نفسه، فتحرى يونس فلم يصب الصواب الذي عند الله فمياه أبقا ومليها .

الثالثة : قوله تعالى : ﴿ فَسَاهَمَ ﴾ قال المبرد : فقارع، قال : وأصله من السهام التي تُجَال . ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ قال : من المغلوتين . قال الفراء : دَحَضَتْ حَجْنُهُ وأدحضا الله . وأصله من الزلق ، قال الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ فَعٍّ • فَقَدْ قَرِثَ بِقَتْلِهِمُ الْعِيُونَ

أى المغلوتين .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ أى أتى بما يلام عليه . فأما المعلوم فهو الذى يلام، استحق ذلك أولم يستحق . وقيل : المليم المغيب . يقال : لام الرجل إذا عمل شيئا فصار مغيباً بذلك العمل . ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ قال الكسائي : لم تكسر «أن» لدخول اللام ؛ لأن اللام ليست لها . النحاس : والأمر كما قال ؛ إنما اللام في جواب لولا . ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ أى من المصلين ﴿ لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أى عقوبة له ؛ أى يكون بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامة . واختلف كم أقام في بطن الحوت . فقال السدى والكلبي ومقاتل بن سليمان : أربعين يوما . الضحاك : عشرين يوما . عطاء : سبعة أيام . مقاتل بن حيان : ثلاثة أيام . وقيل : ساعة واحدة . والله أعلم .

الخامسة — روى الطبري من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أراد الله — تعالى ذكره — حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت أن خذه ولا تتخذه لحما ولا تكسر عظامه ثم هوى به إلى مسكنه من البحر، فلما انتهى به إلى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا؟ فأوحى الله تبارك وتعالى إليه وهو في بطن الحوت : إن هذا تسبيح دواب البحر " قال : " فسبح وهو في بطن الحوت " قال : " فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة " قال : " ذلك عبدى يونس عصاني فغيسته في بطن الحوت في البحر . قالوا : العبد الصالح الذى كان

يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح؟ قال نعم . فشفعوا له عند ذلك فأمر الحوت  
 بقذفه في الساحل كما قال تعالى : « وَهُوَ سَقِيمٌ » . وكان سقمه الذي وصفه به الله تعالى ذكره :  
 أنه ألقاه الحوت على الساحل كالصبي المتفوس قد نشر اللحم والعظم . وقد روى : أن الحوت  
 سار مع السفينة رافعاً رأسه يتنفس فيه يونس ويسبح ، ولم يفارهم حتى آتوها إلى البر .  
 فلفظه سالماً لم يتغير منه شيء ، فأسلموا . ذكره الزخشرى في تفسيره . وقال ابن العربي :  
 أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف  
 الجويني : أنه سئل عن الباري في جهة؟ فقال : لا ، هو يتعالى عن ذلك . قيل له : ما الدليل  
 عليه ؟ قال : الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تفضلوني على يونس بن متى " .  
 فقيل له : ما وجه الدليل في هذا الخبر ؟ فقال : لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار  
 يقضى بها ديناً . فقام رجلان فقالا : هي علينا . فقال : لا يتبع بها آئين . لأنه يشق عليه .  
 فقال واحد : هي على . فقال : إن يونس بن متى رمى بنفسه في البحر فآلتقمه الحوت . فصار  
 في قعر البحر في ظلمات ثلاث ، ونادى « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » .  
 كما أخبر الله عنه ، ولم يكن عهد صلى الله عليه وسلم حين جلس على الرفرف الأخضر وأرتقى  
 به صعداً ، حتى آتته به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام ، وناجاه ربه بما ناجاه به ،  
 وأوحى إليه ما أوحى — فأقرب إلى الله تعالى من يونس في بطن الحوت في ظلمة البحر .

السادسة — ذكر الطبري : أن يونس عليه السلام لما ركب في السفينة أصاب  
 أهلها عاصف من الريح ، فقالوا : هذه بخطيئة أحدكم . فقال يونس وعرف أنه هو صاحب  
 الذنب : هذه خطيئتي فالتفوني في البحر ، وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم . « قَسَّاهُمْ  
 فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » فقال لهم : قد أخبرتكم أن هذا الأمر بذنبي . وأنهم أبوا عليه حتى  
 أفاضوا بسهامهم الثانية فكان من المدحضين . وأنهم أبوا أن يلقوه في البحر حتى أعادوا  
 سهامهم الثالثة فكان من المدحضين . فلما رأى ذلك ألقي نفسه في البحر ، وذلك تحت الليل  
 فابتلعه الحوت . وروى أنه لما ركب في السفينة تنفّس ورقد فساروا غير بعيد إذ جاءتهم



ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأجتمع أهل السفينة فدعوا فقالوا : أيقظوا الرجل النائم يدعو معنا ، فدعا الله معهم فرفع الله عنهم تلك الريح . ثم أطلق يونس إلى مكانه فرقد ، فجاءت ريح كادت السفينة أن تفرق ، فأيقظوه ودعوا الله فأرفعت الريح . قال : فيبينهم كذلك إذ رفع حوت عظيم رأسه إليهم أراد أن يتلع السفينة ، فقال لم يونس : يا قوم ! هذا من أجل ! فلو طرحتموني في البحر لسرتم ولذهب الريح عنكم والريح . قالوا : لانطرحك حتى نتساهم ، فن وقعت عليه رميته في البحر . قال : فتساهموا فوقع على يونس ؛ فقال لم : يا قوم أطرحوني ! فن أجل أوتيتم ؛ فقالوا : لا نفعل حتى تساهم مرة أخرى . ففعلوا فوقع على يونس . فقال لم : يا قوم أطرحوني ! فن أجل أوتيتم ؛ فذلك قول الله عز وجل : « فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » أى وقع السهم عليه ؛ فأنطلقوا به إلى صدر السفينة ليلقوه في البحر ، فإذا الحوت فاتح فاه ، ثم جاءوا به إلى جانب السفينة ، فإذا بالحوت ، ثم رجعوا به إلى الجانب الآخر ، فإذا بالحوت فاتح فاه ؛ فلما رأى ذلك ألقى بنفسه فالتقمه الحوت . فأوحى الله تعالى إلى الحوت : « إِنِّي لَمْ أَجْعَلْ لَكَ رِزْقًا وَلَكِنْ جَعَلْتُ بِطْنِكَ لَهْ وَعَاءً . فَكُتِّ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ » وقد تقدم ويأتى . ففى هذا من الفقه أن القرعة كانت معمولاً بها في شرع من قبلنا ، وجاءت في شرعنا على ما تقدم في « آل عمران » قال ابن العربي : وقد وردت القرعة في الشرع في ثلاثة مواطن : الأول — كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أفرع بين نسائه . فأيتهن خرج سهمها خرج بها معه . الثانى — أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع إليه أن رجلاً أعتق ستة أعبد لا مال له غيرهم ، فأفرع بينهم . فأعتق اثنين وأرق أربعة . الثالث — أن رجلين آخضا إليه في موارث قد درست فقال : « أذهبا وتوخيا الحق وأسئهما وليحل كل واحد منك صاحبه » . فهذه ثلاثة مواطن ، وهى القسَم في النكاح ، والعِتْق ، والقسمة ، وجران القرعة فيها لرفع الإشكال

وحسم داء التشهى . واختلف علماءنا في القرعة بين الزوجات في الغزو على قولين ؛ الصحيح منهما الإقراع ؛ وبه قال فقهاء الأصبار . وذلك أن السفر بجميعهن لا يمكن ؛ واختيار واحدة منهن إيثار فلم يبق إلا القرعة . وكذلك في مسألة الأبعد السنة ؛ فإن كل اثنين منهما ثلث ، وهو القدر الذى يجوز له فيه العتق في مرض الموت ، وتعيينهما بالتشهى لا يجوز شرعاً ؛ فلم يبق إلا القرعة . وكذلك التشاجر إذا وقع في أعيان المواريث لم يميز الحق إلا القرعة ؛ فصارت أصلاً في تعيين المستحق إذا أشكل . قال : والحق عندى أن تجرى في كل مشكل ، فذلك أئين لما ، وأقوى لفصل الحكم فيها ، وأجل لرفع الإشكال عنها ؛ ولذلك قلنا : إن القرعة بين الزوجات في الطلاق كالقرعة بين الإمام في العتق .

السابعة — الاقتراع على إلقاء الآدى في البحر لا يجوز . وإنما كان ذلك في يونس وزمانه مقدمة لتحقيق برهانه ، وزيادة في إيمانه ؛ فإنه لا يجوز لمن كان حاصباً أن يقتل ولا يرمى به في النار أو البحر ؛ وإنما تجرى عليه الحدود والتميز على مقدار جنايته . وقد ظن بعض الناس أن البحر إذا هال على القوم فأضطروا إلى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم ، فيطرح بعضهم تخفيفاً ؛ وهذا فاسد ؛ فإنها لا تخف برى بعض الرجال وإنما ذلك في الأموال ، ولكنهم يصبرون على قضاء الله عز وجل .

الثامنة — أخبر الله عز وجل أن يونس كان من المسيحين ، وأن تسبيحه كان سبب نجاته ؛ ولذلك قيل : إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر . قال ابن عباس : « مِنْ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين . قال قتادة : كان يصلى قبل ذلك لحفظ الله عز وجل له فنجاه . وقال الربيع بن أنس : لولا أنه كان له قبل ذلك عمل صالح « لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » قال : ومكتوب في الحكمة — إن العمل الصالح يرفع ربه إذا عثر . وقال مقاتل : « مِنْ الْمُسَبِّحِينَ » من المصلين المطيعين قبل المعصية . وقال وهب : من العابدين . وقال الحسن : ما كان له صلاة في بطن الحوت ؛ ولكنه قدم عملاً صالحاً في حال الرخاء فذكره الله به في حال البلاء ؛ وإن العمل الصالح ليرفع صاحبه ؛ وإذا عثر وجد متكافئاً .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : "من استطاع منكم أن تكون له خبيثة من عمل صالح فليفعل" فيجهد العبد ، ويحرص على خصلة من صالح عمله ، يخلص فيها بينه وبين ربه ، ويدخرها ليوم فاقته وفقره ، ويخبئها بجهده ، ويستترها عن خلقه ، يصل إليه تقمها أحوج ما كان إليه . وقد نرج البخارى ومسلم من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " بينا ثلاثة نفر — فى رواية من كان قبلكم — يمشون أخذهم المطر فأووا إلى غار فى جبل فأناخطت على فم الغار صحفة من الجبل فأنطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض أنظروا أعمالا علمتموها صالحة لله فأدعوا الله بها لعله يفرجها عنكم " الحديث بكامله وهو مشهور ، شهرته أغنت عن تمامه . وقال سعيد بن جبير : لما قال فى بطن الحوت : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْجَاكَ إِيَّيْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » قذفه الحوت . وقيل : « مِنَ الْمُسِيئِينَ » من المصلين فى بطن الحوت .

قلت : والأظهر أنه تسبيح اللسان الموافق للجمان ، وعليه يدل حديث أبى هريرة المذكور قبل الذى ذكره الطبرى . قال : فسبح فى بطن الحوت . قال : فسمعت الملائكة تسبيحه ؛ فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة . وتكون « كان » على هذا القول زائدة ؛ أى فلولا أنه من المسيحين . وفى كتاب أبى داود عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « دماء ذى النون فى بطن الحوت » « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُبْجَاكَ إِيَّيْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم فى شيء قط إلا استجيب له " وقد مضى هذا فى سورة « الأنبياء » فيونس عليه السلام كان قبل مصليا مسبحا " وفى بطن الحوت كذلك . وفى الخبر : فنودى الحوت : إنالم نجعل يونس لك رزقا ، إنما جعلناك له حرزا ومسجدا . وقد تقدم . قوله تعالى : فَبَنَدْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٢٥﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٢٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٢٧﴾ فَكَفَّرْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿فَنَبِّذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ. وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ﴾ روى أن الحوت قذفه بساحل قرية من الموصل . وقال ابن قسيط عن أبي هريرة : طرح يونس بالعراء وأنبت الله عليه يَقْطِينَةٌ ۖ فقلنا ۖ يا أبا هريرة وما اليقطينة ؟ قال : شجرة الدُّبَّاءِ ۖ هيا الله له أَرْوِيَّةٌ وحشية تأكل من خَشَاشِ الأرض — أو هَشَاشِ الأرض — فَتَفْشِجُ عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت . وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ۖ نرج به — بنى الحوت — حتى لَقَطَفَ في ساحل البحر، فطرحه مثل الصبي المنفوس لم ينقص من خلقه شيء . وقيل : إن يونس لما ألقاه الحوت على ساحل البحر أنبت الله عليه شجرة من يقطين ، وهى فيما ذكر شجرة القرع تنقطر عليه من اللبن حتى رجعت إليه قوته . ثم رجع ذات يوم إلى الشجرة فوجدها يبست ، فحزن وبكى عليها فعوب ۖ فقليل له : أحزنت على شجرة وبكيت عليها ۖ ولم تحزن على مائة ألف وزيادة من بنى إسرائيل ، من أولاد إبراهيم خليل ، أسرى فى أبدى العدو ۖ وأردت إهلاكهم جميعا . وقيل : هى شجرة التين . وقيل : شجرة الموز تنطى بورقها ، وأستظل بأغصانها ، وأفطر على ثمارها . والأكثر على أنها شجرة اليقطين على ما يأتى . ثم إن الله تبارك وتعالى آجبتاه بفعله من الصالحين . ثم أمره أن يأتى قومه ويخبرهم أن الله تعالى قد تاب عليهم ، فعمد إليهم حتى لقي راعياً فسأله عن قوم يونس وعن حالهم وكيف هم ۖ فأخبره أنهم بخير ، وأنهم على رجاء أن يرجع إليهم رسولهم . فقال له : فأخبرهم أنى قد لقيت يونس . فقال : لا أستطيع إلا بشاهد . فسمى له عزرا من غنمه فقال : هذه تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه البقرة التى أنت فيها تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال ۖ وهذه الشجرة تشهد لك أنك لقيت يونس . وأنه رجع الراعى إلى قومه فأخبرهم أنه لقي يونس فكذبوه وهموا به شراً فقال : لا تعجلوا علىّ حتى أصبح ، فلما أصبح غدا بهم إلى البقرة التى لقي فيها يونس ، فاستنطقها فأخبرتهم أنه لقي يونس ۖ وأستنطق الشاة والشجرة فأخبرتهم أنه لقي يونس ، ثم إن يونس أتاهم بعد ذلك .

ذكر هذا الخبر وما قبله الطبري رحمه الله . « فَنَبَذْنَاهُ » طرحناه . وقيل : تركناه . « وَالْعَرَاءُ » بالمصعراء ؛ قاله ابن الأعرابي . الأخفش : بالفضاء . أبو عبيدة : الواسع من الأرض . الفراء : العراء المكان الخالي . قال : وقال أبو عبيدة : العراء وجه الأرض ؛ وأنشد لرجل من خزاعة :

ورفتُ رجلاً لا أخاف عثارها \* ونَبَذْتُ بالبَلَدِ العَرَاءِ نِيَابِي

وحكى الأخفش في قوله « وَهُوَ سَقِيمٌ » جمع سقيم [سقى و] سقام وسقام . وقال في هذه السورة : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ » وقال في « نون والقلم » : « لَوْلَا أَنْ تَذَارَكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنَبَذَ الْعَرَاءُ وَهُوَ مَذْمُومٌ » والجواب : أن الله عز وجل خبرها هنا أنه نبذه بالعراء وهو غير مذموم ولولا رحمة الله عز وجل لنبذ بالعراء وهو مذموم ؛ قاله النحاس . وقوله : « وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ » يعنى « عَلَيْهِ » أى عنده « كقوله تعالى : « وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ » أى عندى . وقيل : « عَلَيْهِ » بمعنى له . « شَجَرَةٌ مِنْ يَقْطِينٍ » اليقطين : شجر الدباء ؛ وقيل غيرها ؛ ذكره ابن الأعرابي . وفي الخبر : « الدباء والبطيخ من الجنة » وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وقال المبرد : يقال لكل شجرة ليس لها ساق يفرش ورقها على الأرض يقطينة نحو الدباء والبطيخ والحنظل ، فإن كان لها ساق يقلها فهي شجرة فقط ، وإن كانت قائمة أى بعروق تفرش فهي نجرة وجمعها نجم . قال الله تعالى : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » وروى نحوه عن ابن عباس والحسن ومقاتل . قالوا : كل نبت يمتد ويسط على الأرض ولا يبقى على استواء وليس له ساق نحو القناء والبطيخ والقرع والحنظل فهو يقطين . وقال سعيد بن جبير : هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه فيدخل في هذا الموضع .

قلت : وهو بماله ساق . الجوهرى : واليقطين مالا ساق له كشجر القرع ونحوه . الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان إذا أقام به فهو يقيم . وقيل : هو أسم أعجمي . وقيل : إنما خص اليقطين بالذكر لأنه لا ينزل عليه ذباب . وقيل : ما كان ثم يقطين

(١) الزيادة من إمراب القرآن للنحاس ، وهي عبارة عن الأخفش . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٢٣

(٣) راجع ج ١٣ ص ٩١ لها بعد . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٥٢ لها بعد .

فأنتبه الله في الحال . الفشيري . وفي الآية ما يدل على أنه كان مفروشا ليكون له ظل .  
 التعلبي . كانت تظله فرأى خضرها فأعجبته ، فبست بفعل يتحزن عليها ؛ ف قيل له : يا يونس  
 أنت الذي لم تخلق ولم تسي ولم تُنبت تحزن على شجرة ، فأنا الذي خلقت مائة ألف من الناس  
 أو يزيدون تريدني أن أستأصلهم في ساعة واحدة ، وقد تابوا وتبت عليهم ! فأين رحمتي  
 يا يونس أنا أرحم الراحمين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأكل التريد بالحم  
 والقرع وكان يحب القرع ويقول : ” إنما شجرة أنى يونس “ وقال أنس : قدم للنبي صلى  
 الله عليه وسلم مرق فيه دُبَّاء وقديد فجعل يتبع الدُّبَّاء حوالى القَصْعة . قال أنس : فلم أزل  
 أحب الدُّبَّاء من يومئذ . أخرجه الأئمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قد تقدم عن ابن عباس أن رسالة  
 يونس عليه السلام إنما كانت بعد ما نبذ الحوت . وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب .  
 النحاس : وأجود منه إسنادا وأصح ما حدثناه عن علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن  
 ابن محمد قال حدثنا عمرو بن العنقزي قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال  
 حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال عن يونس النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن يونس  
 وعد قومه العذاب وأخبرهم أن يأتهم إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدة وولدها ، وخرجوا  
 بفاروا إلى الله عز وجل وأستغفروا ، فكف الله عز وجل عنهم العذاب ، وغدا يونس عليه  
 السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئا — وكان من كذب ولم تكن له بينة قتل — فخرج يونس مغاضبا ،  
 فأتى قوما في سفينة يحملوه وعرفوه ، فلما دخل السفينة ركبت السفينة والسفن تسير يمينا  
 وشمالا ، فقالوا : ما لسفيلتكم ؟ فقالوا : لا ندري . فقال يونس عليه السلام : إن فيها عبدا  
 أبى من ربه جل وعز وإنها لن تسير حتى تلقوه . قالوا أما أنت يا نبي الله فإنا لا نلتفيك .  
 قال : فأقترعوا فن قرع فليقع . فأقترعوا فقرعهم يونس فأبوا أن يدعوه . قال : فأقترعوا  
 ثلاثا فن قرع فليقع . فأقترعوا فقرعهم يونس ثلاث مرات أو قال ثلاثا فوق . وقد وكل  
 الله به جل وعز حوتا فابتلعه وهو يهوى به إلى قسار الأرض . فسمع يونس عليه السلام

تسبيح الحمى « فَأَدَّى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »  
قال : ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت . قال : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ »  
قال : كهيئة الفرج المعوط الذي ليس عليه ريش . قال : وأبنت الله عليه شجرة من يقطلين  
فنبئت ، فكان يستظل بها ويصيب منها ، فيبست فبكى عليها ، فأوحى الله جل وعز إليه :  
أنتبكي على شجرة يبست ، ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم ! قال :  
ونخرج رسول الله يونس فإذا هو بغلام يرعى ، قال : يا غلام من أنت ؟ قال : من قوم يونس .  
قال : فإذا جئت إليهم فأخبرهم أنك قد لقيت يونس . قال : إن كنت يونس فقد علمت  
أنه من كذب يُقْتَل إذا لم تكن له بيعة فمن يشهد لي ؟ قال : هذه الشجرة وهذه البقعة . قال :  
فرهما ، فقال لما يونس : إذا جاءك هذا الغلام فأشهد له . قالتا نعم . قال : فرجع الغلام  
إلى قومه وكان في منعة وكان له إخوة ، فأتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس وهو يقرأ  
عليك السلام . قال : فأمر به أن يُقتل ، فقالوا : إن له بيعة فأرسلوا معه . فأتى الشجرة  
والبقعة فقال لهما : نشدتكما بالله جل وعز أشهدان أني لقيت يونس ؟ قالتا : نعم ! قال :  
فرجع القوم مذعورين يقولون له : شهدت له الشجرة والأرض ! فاتوا الملك فأخبروه بما  
رأوا . قال عبد الله : فتناول الملك يد الغلام فأجلسه في مجلسه ، وقال : أنت أحق بهذا  
المكان مني . قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . قال أبو جعفر النحاس :  
قد تبين في هذا الحديث أن يونس كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الإسناد الذي  
لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس آمنوا وندموا قبل أن يروا العذاب  
لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم العذاب إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدلة وولدها ، وخصوا  
صفة واحدة إلى الله عز وجل . وهذا هو الصحيح في الباب ، وأنه لم يكن حكم الله عز وجل  
فيهم كحكمه في غيره في قوله عز وجل : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا <sup>(١)</sup> » وقوله  
عز وجل : « وَلَبِستِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ <sup>(٢)</sup> » الآية .

وقال بعض العلماء : إنهم رأوا غائل العذاب فتأبوا . وهذا لا يمنع ، وقد تقدم ما للعلماء  
في هذا في سورة « يونس » فليُنظر هناك .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » قد مضى في « البقرة » حامل « أَوْ » في قوله تعالى :  
« أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً » . وقال الفراء : « أَوْ » بمعنى بل . وقال غيره : إنها بمعنى الواو « ومنه  
قول الشاعر :

فلما أَشَدَّ أَمْرُ الْحَرْبِ فِينَا • تَأَمَّلْنَا رِيَا حَا أَوْ رِزَامَا

أى ورزاما . وهذا كقوله تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنَجٍّ الْبَصِيرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » .<sup>(٢)</sup>  
وقرأ جعفر بن محمد « إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ يَزِيدُونَ » بنيرهمز ، فـ « يَزِيدُونَ » في موضع رفع بأنه خبر  
مبتدأ محذوف أى وهم يزيدون . النحاس : ولا يصح هذان القولان عند البصريين ، وأنكروا  
كون « أَوْ » بمعنى بل وبمعنى الواو « لأن بل للإضراب عن الأول والإيجاب لما بعده ،  
وتعالى الله عن وجل من ذلك ، أو خروج من شيء إلى شيء وليس هذا موضع ذلك »  
والواو معناه خلاف معنى « أَوْ » فلو كان أحدهما بمعنى الآخر لبطلت المعاني ، ولو جاز ذلك  
لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف أخضر . وقال المبرد : المعنى وأرسلناه إلى جماعة  
لو رأيتهم لقتلهم مائة ألف أو أكثر « وإنما خوطب العباد كل ما يعرفون . وقيل :  
هو كما تقول : جاءنى زيد أو عمرو وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أبهمت على المخاطب .  
وقال الأخفش والزجاج « أَى أَوْ يَزِيدُونَ في تقديركم » . قال ابن عباس : زادوا كل مائة ألف  
عشرين ألفا . ورواه أبى بن كعب مرفوعا . وعن ابن عباس أيضا « ثلاثين ألفا . الحسن  
والربيع : بضمها وثلاثين ألفا . وقال مقاتل بن حيان : سبعين ألفا . « فَأَمَّنُوا فَمَعَتَمَهُمُ إِلَى حِينٍ »  
أى إلى منتهى أجلهم .

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٤ .

(٢) راجع ج ١ ص ٦٢ فـ بـ د .

(٣) راجع ج ١ ص ١٠٠ .



قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٥٦﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٥٧﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِنَّ يُقُولُونَ ﴿١٥٨﴾ وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٩﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿١٦٠﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٦٢﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿١٦٣﴾ فَأَتُوا بِكُنُوزِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٤﴾

قوله تعالى : ( فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ) لما ذكر أخبار الماضين تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أحتج على كفار قريش في قولهم : إن الملائكة بنات الله . فقال : « فَاسْتَفْتِهِمْ » . وهو معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهم المسافة ، أى فصل بأحد أهل مكة « أَلِرَّبِّكَ أَبْنَاتٌ » . وذلك أن جُهينة وخزاعة وبنى مُلَيْح وبنى سلمة وعبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله . وهذا سؤال توبيخ . ( أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ) أى حاضرون لخلقنا إياهم إناثًا ، وهذا كما قال الله عز وجل : « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » . ثم قال : ( أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِنَّ ) وهو أسوأ الكذب ( لَيَقُولُونَ . وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ) في قولهم إن لله ولدا وهو الذى لا يلد ولا يولد . و « إِنْ » بعد « أَلَا » مكسورة ، لأنها مبتدأة . وحكى سيبويه أنها تكون بعد أما مفتوحة أو مكسورة ، فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً ، والكسر على أن تكون أما بمعنى ألا . النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول يجوز فتحها بعد ألا تشبيهاً بأما ، وأما فى الآية فلا يجوز إلا كسرهما ، لأن بعدها الرفع . وتام الكلام « لَكَاذِبُونَ » . ثم ابتدئ ( أَصْطَفَى ) على معنى التفرع والتوبيخ كأنه قال : ويحكم « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » أى اختار البنات وترك البنين . وقراءة العامة « أَصْطَفَى » بقطع الألف ، لأنها ألف استفهام دخلت على ألف الوصل ، لحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة على

حاله مثل : « أَطْلَعَ النَّيْبَ » على ما تقدم . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وحزمة « اصْطَلَى »  
 بوصل الألف على الخبر بغير استفهام . وإذا ابتدأ كسر الميمزة . وزعم أبو حاتم أنه  
 لا وجه لها ، لأن بعدها « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ » فالكلام جارٍ على التوبيخ من جهتين :  
 أحدهما أن يكون تبييناً وتفسيراً لما قالوه من الكذب ويكون « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ »  
 منقطعا مما قبله . والجهة الثانية أنه قد حكى النحويون — منهم الفراء — أن التوبيخ يكون  
 باستفهام « بغير استفهام كما قال جل وعز : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وقيل :  
 هو على إضمار القول ؛ أى ويقولون « اصْطَلَى الْبَنَاتِ » . أو يكون بدلا من قوله : « وَلَدَ اللَّهُ »  
 لأن ولادة البنات واتخاذهن اصطفاءً لهم ، فأبدل مثال الماضى من مثال الماضى فلا يوقف  
 على هذا على « لَتَكَاذِبُونَ » . « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » في أنه لا يجوز أن يكون له ولد . « أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ  
 مُبِينٌ » حجة وبرهان . « فَأَتُوا بِكَنَائِكُمْ » أى بمحجكم « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » في قولكم .

قوله تعالى « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ  
 إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ۝١٥٨ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ۝١٥٩ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ  
 الْمُخْلَصِينَ ۝١٦٠ »

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا » أكثر أهل التفسير أن الجنة هاهنا  
 الملائكة . روى ابن أبى نجيب عن مجاهد قال : قالوا — يعنى كفار قريش — الملائكة  
 بنات الله ؛ جل وتعالى . فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : لمن أمهاتهن . قالوا : مخدرات  
 الجن . وقال أهل الاشتقاق : قيل لم الجنة لأنهم لا يرون . وقال مجاهد : إنهم بطن من  
 بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وروى عن ابن عباس . وروى إسرائيل عن السدى عن  
 أبى مالك قال : إنما قيل لهم الجنة لأنهم نزلان على الجنان والملائكة كلهم الجنة . « نَسْبًا »  
 مصاهرة . قال قتادة والكلبى ومقاتل : قالت اليهود لعنهم الله إن الله صاهر الجن فكانت

الملائكة من بينهم . وقال مجاهد والسدى ومقاتل أيضا : القائل ذلك كنانة وخزاعة قالوا : إن الله خطب إلى سادات الجن فزوجوه من سرات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سرات بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه . قلت : قول الحسن في هذا أحسن دليله قوله تعالى : ﴿ إِذْ تُسَوِّىكُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(١)</sup> أى فى العبادة . وقال ابن عباس والضحاك والحسن أيضا : هو قولهم إن الله تعالى وإبليس أخوان . تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ ﴾ أى الملائكة ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ يعنى قائل هذا القول ﴿ الْمُحْضَرُونَ ﴾ فى النار . قاله قتادة . وقال مجاهد : للحساب . الثعلبي : الأول أولى ، لأن الإحضار تكرر فى هذه السورة ولم يرد الله به غير العذاب . ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ أى تنزيها لله عما يصفون . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ فلانهم ناجون من النار .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾<sup>(١٦١)</sup> مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ<sup>(١٦٢)</sup> إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ<sup>(١٦٣)</sup>

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ « ما » بمعنى الذى . وقيل : بمعنى المصدر ، أى فإنكم وعبادتكم لهذه الأصنام . وقيل : أى فإنكم مع ما تعبدون من دون الله . يقال : جاء فلان وفلان . وجاء فلان مع فلان . ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ أى على الله ﴿ بِفَاعِلِينَ ﴾ بمضلين . النحاس . أهل التفسير يجمعون فيما علمت على أن المعنى : ما أنتم بمضلين أحدا إلا من قدر الله عز وجل عليه أن يضل . وقال الشاعر :

فرد بنعمته كيدُهُ \* عليه وكان لنا فاتنا

أى مضلا .

الثانية - في هذه الآية ردٌ على القَدَرية . قال عمرو بن ذرٍّ : قدمنا على عمر بن عبد العزيز فذكر عنده القَدَر ، فقال عمر : لو أراد الله ألاَّ يَعْصِي ما خلق إبليس وهو رأس الخطيئة ، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز ، عرفه من عرفه ، وجهله من جهله ، ثم قرأ : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ » إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصلِّ الجحيم . وقال : فصلت هذه الآية بين الناس « وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله عليه أنه لا يهتدى ، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدى لحال بينه وبينهم ؛ وعلى هذا قوله تعالى : « وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَلْقِكَ وَرِجْلِكَ » أى لست تصل منهم إلى شيء ، إلا إلى ما في علمي . وقال يزيد بن ربيعة في تثبيت القَدَر فاحسن :

إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرٌ نَفْلٌ \* وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَيْبِي وَنَجْمِي

أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا يَدُّ لَهُ \* بِيَدِيهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ قَوْلُ

مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ أَهْتَدَى \* نَائِمُ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلُّ

قال الفراء : أهل الحجاز يقولون فنتت الرجل ، وأهل نجد يقولون أفتنته .

الثالثة - روى عن الحسن أنه قرأ : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٌ الْجَعِيمِ » بضم اللام . النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون إنه لحن ، لأنه لا يجوز هذا فاض الملية . ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت على بن سليمان يقوله : قال : هو محمول على المعنى ؛ لأن معنى . « مَنْ » جماعة ؛ فالتقدير صالون ، لحذفت النون للإضافة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . وقيل : أصله فاعل إلا أنه قلب من صال إلى صايل وحذفت الباء وبقيت اللام مضمومة فهو مثل « شَفَا جُرْفٌ هَارٍ » . ووجه ثالث أن تحذف لام « صال » تخفيفاً وتجري الإعراب على حينه . كما حذفت من قولهم : ما باليت به بالة . وأصلها بالية من بالى ككافية من عاقى ونظيره قراءة من قرأ : « وَجَنَى الْجَحْتَيْنِ دَانٌ » ، « وَلَهُ الْخَوَارِ الْمُنَشَّاتُ » أجرى الإعراب على العين . والأصل في قراءة الجماعة صالٍ بالياء تحذفها الكاتب من الخط لسقوطها في اللفظ .

قوله تعالى : وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّا لَنَنحُنُّ  
الصَّافُونَ ﴿١٦٧﴾ وَإِنَّا لَنَنحُنُّ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٨﴾

هذا من قول الملائكة تعظيماً لله عز وجل ، وإنكاراً منهم عبادة من عبدهم . ( وَإِنَّا لَنَنحُنُّ  
الصَّافُونَ . وَإِنَّا لَنَنحُنُّ الْمُسَبِّحُونَ ) قال مقاتل : هذه الثلاث الآيات نزلت ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، فتأخر جبريل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أهنا  
تفارقني " فقال : ما أستطيع أن أقدم عن مكاني . وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة :  
« وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » الآيات . والتقدير عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام  
معلوم . لحذف الموصول . وتقديره عند البصريين : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ؛ أى مكان  
معلوم فى العبادة ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير . وقال ابن عباس : ما فى السموات موضع  
شبر إلا وعليه ملك يصلى ويُسَبِّح . وقالت عائشة رضى الله عنها : قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
" ما فى السماء موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم " . وعن أبى ذر قال : قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : " إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أطأت السماء وحق لها أن تَبْطِ  
ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم  
قليلاً ولبيكتم كثيراً وما تلذثتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصُّعُدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ  
لوددت أنى كنت شجرة تُعَصَّدُ " أخرجه أبو عيسى الترمذى وقال فيه حديث [حسن] غريب .  
ويروى من غير هذا الوجه أن أباً ذر قال : لوددت أنى كنت شجرة تُعَصَّدُ . ويروى عن  
أبى ذر موقوفاً . وقال قتادة : كان يصلى الرجال والنساء جميعاً حتى نزلت هذه الآية : « وَمَا مِنَّا  
إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » . قال : فتقدم الرجال وتأخر النساء . « وَإِنَّا لَنَنحُنُّ الصَّافُونَ » قال  
الكلبي : صفوفهم كصفوف أهل الدنيا فى الأرض . وفى صحيح مسلم عن جابر بن سُمرة  
قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى المسجد ؛ فقال : " ألا تُصَفُّون  
كما تُصَفُّ الملائكة عند ربها " قلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال :

«يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأَوَّلَ وَيَتَرَأُّونَ فِي الصَّفِّ» وكان عمر يقول إذا قام للصلاة : أقيموا صفوفكم واستووا إنما يريد الله بكم هدى الملائكة عند ربها ويقرأ : « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » تأخيراً فلان تقدم يافلان ؛ ثم يتقدم فيكبر . وقد مضى في سورة « الحجر » بيانه . وقال أبو مالك : كان الناس يصلون متبدين فانزل الله تعالى : « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصطفوا . وقال الشعبي : جاء جبريل أوملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه ؛ إن الملائكة لتصل وتسبح ما في السماء ملك فارغ . وقيل : « أى نحن الصافون أجنتنا في الهواء وقوفاً ننظر ما نؤمر به . وقيل : أى نحن الصافون حول العرش . » « وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » أى المصلون ؛ قاله قتادة . وقيل : أى المتزهدون الله عما أضافه إليه المشركون . والمراد أنهم يخبرون أنهم يعبدون الله بالتسبيح والصلاة وليسوا معبودين ولا بنات الله . وقيل : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » من قول الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين للمشركين ؛ أى لكل واحد منا ومنكم في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب . وقيل : « أى منا من له مقام الخوف ، ومنا من له مقام الرجاء ، ومنا من له مقام الإخلاص » ومنا من له مقام الشكر . إلى غيرها من المقامات .

قلت : والأظهر أن ذلك راجع إلى قول الملائكة « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » والله أعلم .

قوله تعالى : « وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴿١٦٧﴾ لَوْ أَن عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦٨﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾ »

عاد إلى الإخبار عن قول المشركين ، أى كانوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم إذا عبروا بالجهل قالوا : « لَوْ أَن عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ » أى لو بُعث النبي بيان الشرائع لاتبعناه . ولما خفت « إِنْ » دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقا بين النفي والإيجاب . والكوفيون

يقولون : « إِنْ » بمعنى ما واللام بمعنى إلا . وقيل : معنى « لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا » أى كتابا من كتب الأنبياء ( لَتَكُنَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أى لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين لأخلصنا العبادة لله . ( فَكْفَرُوا بِهِ ) أى بالذکر . والفراء يقدره على حذف ؛ أى بغاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالذکر فكفروا به . وهذا تمجيب منهم « أى فقد جاءهم نبيّ وأنزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون إليه فكفروا وما وفوا بما قالوا . ( فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ) قال الزجاج : يعلمون منية كفرهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِزَّاهُنَا بِسَنَةِ الْجُودِ ﴿١٧٦﴾ فَلَمَّا زَكَّيْنَا إِسْخَاتِمْ فِسَاءً صَبَّاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ) قال الفراء : أى بالسعادة . وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل : « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » قال الحسن : لم يُقتل من أصحاب الشرائع قط أحد . ( إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ) أى سبق الوعد بنصرهم بالجنة والغلبة . ( وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ) على المعنى ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل « جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ » . وقال الشيباني : جاء هاهنا على الجمع من أجل أنه رأس آية . قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم . ( حَتَّى حِينٍ ) قال قتادة : إلى الموت . وقال الزجاج : إلى الوقت الذى أمهلوا إليه . وقال ابن عباس : يعنى القتل بغير . وقيل : يعنى فتح مكة . وقيل : الآية منسوخة بآية السيف . ( وَأَبْصَرُهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ) قال قتادة : سوف يبصرون حين لا ينفعهم الإبصار . وعسى من الله للوجوب وعبر بالإبصار عن تقريب الأمر ؛ أى عن قريب يبصرون . وقيل : المعنى فسوف يبصرون العذاب يوم

القيامة . ( أَفَعَدَّائِنَا لِيَسْتَعْمِلُونَ ) كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب ؛ أى لا تستعملوه فإنه واقع بكم .

قوله تعالى : ( فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ) أى العذاب . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . ومعنى « بِسَاحَتِهِمْ » أى بدارهم ؛ عن السدى وغيره . والساحة والسحسة فى اللغة فناء الدار الواسع . الفزاء : « نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » ونزل بهم سواء . ( فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ) أى بس صبح الذين أُنذروا بالعذاب . وفيه إضمار أى فساء الصبح صباحهم . وخص الصبح بالذكر ؛ لأن العذاب كان يأتيهم فيه . ومنه الحديث الذى رواه أنس رضى الله عنه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر ، وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحى ، فقال له : « عُدَّ وَالْخَيْسِ » ورجعوا إلى حصنهم ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر تحررت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وهو يبين معنى « فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » يريد النبي صلى الله عليه وسلم . ( وَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ) كررنا كيدا وكذا ( وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ) تأكيد أيضا .

قوله تعالى : سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( سُبْحَانَ رَبِّكَ ) تزه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون . ( رَبِّ الْعِزَّةِ ) على البدل . ويموز النصب على المدح ، والرفع بمعنى هو رب العزة . ( عَمَّا يَصِفُونَ ) أى من الصاحبة والولد . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سُبْحَانَ اللَّهِ » فقال : « هو تنزيه الله عن كل سوء » وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .  
الثانية — سئل محمد بن مثنون عن معنى « رَبِّ الْعِزَّةِ » لم جاز ذلك والعزة من صفات الذات ، ولا يقال رب القدرة ونحوها من صفات ذاته جل وعز ؟ فقال : العزة تكون



صفة ذات وصفة فعل، فصفة الذات نحو قوله : « فَيَلِّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا » وصفه الفعل نحو قوله : « رَبِّ الْعِزَّةِ » والمعنى رَبُّ الْعِزَّةِ التي يتماز بها الخلق فيما بينهم فهي من خلق الله عز وجل . قال : وقد جاء في التفسير إن العزة ها هنا يراد بها الملائكة . قال : وقال بعض علمائنا : من حلف بعزة الله فإن أراد عزته التي هي صفته لُحِثَ فعلية الكفارة ، وإن أراد التي جعلها الله بين عباده فلا كفارة عليه . الماوردي : « رَبِّ الْعِزَّةِ » يحتمل وجهين : أحدهما مالك العزة ، والثاني رَبُّ كل شيء متميز من ملك أو متجبر .

قلت : وصل الوجهين فلا كفارة إذا نواها الخائف .

الثالثة - روى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل أن يُسَلَّمَ : «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ» إلى آخر السورة . ذكره الثعلبي .

قلت : قرأت على الشيخ الإمام المحدث الحافظ أبي علي الحسن بن محمد بن محمد بن محمد ابن عمروك البكري بالجزيرة قبالة المنصورة من الديار المصرية ، قال أخبرتنا الحزة أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشعري بنيسابور في المرة الأولى ، أخبرنا أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر القارئ ، قال حدثنا أبو الحسن عبد القادر بن محمد الفارسي ، قال حدثنا أبو سهل بشر بن أحمد الإسفرايني ، قال حدثنا أبو سليمان داود بن الحسين البيهقي ، قال حدثنا أبو زكرياء يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن التميمي النيسابوري . قال حدثنا هشيم عن أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) . قال الماوردي : روى الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من مره أن يكال بالمكال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليقل آخر مجلسه حين يريد أن يقوم «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» . ذكره الثعلبي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعا .

الرابعة - قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى الذين بلغوا عن الله تعالى التوحيد والرسالة . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا سَلِمْتُمْ عَلَىَّ فَسَلِّمُوا عَلَى الْمُرْسَلِينَ فَإِنَّمَا أَنَا رَسُولُ الْمُرْسَلِينَ » وقيل : معنى « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى أمن لهم من الله جل وعز يوم الفزع الأكبر . « وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى على إرسال المرسلين مبشرين ومنذرين . وقيل : « أى على جميع ما أنعم الله به على الخلق أجمعين . وقيل : « أى على هلاك المشركين » دليله : « قَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ <sup>(١)</sup> » . قلت : والكل مراد والمحمد يعم . ومعنى « يَصِفُونَ » يكذبون ، والتقدير عما يصفون من الكذب . تم تفسير الصفات .

## سورة ص

مكية فى قول الجميع ، وهى ست وثمانون آية . وقيل ثمان وثمانون آية

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ ﴿١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَوْلَا حِينٌ مِّنَّا

قوله تعالى : ( ص ) قراءة العامة « ص » يحزم الدال على الوقف ؛ لأنه حرف من حروف الهجاء مثل : « الـم » و « الـمـر » . وقرأ أبى بن كعب والحسن وابن أبى إسحق ونصر بن عاصم « صاـد » بكسر الدال بغير تنوين . ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صادى يصادى إذا عارض ، ومنه « فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى <sup>(٢)</sup> » أى تعرض . والمصاداة المعارضة ، ومنه الصَّدَى وهو ما يعارض الصوت فى الأماكن الخالية . فالمنى صاـد القرآن بملك ؛ أى عارضة بملك وقابله به ، فاعمل بأوامره « وَأَنْتَ عَنْ نَوَاهِيهِ . النحاس : وهذا المذهب يروى عن

الحسن أنه فسر به قراءته رواية صحيحة . وعنه أن المعنى أنه وتعرض لقراءته . والمذهب الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقرأ عيسى بن عمر « صاد » بفتح الدال مثله : « قَاف » و « نُون » بفتح آخرها . وله في ذلك ثلاثة مذاهب : أحدها أن يكون بمعنى أنل . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين واختار الفتح للإنباع ، ولأنه أخف الحركات . والثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حرف ؛ كقولك « الله لأفعلن » وقيل : نصب على الإغراء . وقيل : معناه صاد عهد قلوب الخلق واستمالها حتى آمنوا به . وقرأ ابن أبي إسحق أيضا « صاد » بكسر الدال والتنوين على أن يكون مخفوضا على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد وإن كان سبويه قد أجاز مثله . ويجوز أن يكون مشبها بما لا يتכן من الأصوات وغيرها . وقرأ هرون الأعمور ومحمد بن السَّمِيع : « صاد » و « قَاف » و « نُون » بضم آخرهن ، لأنه المعروف بالبناء في غالب الحال ، نحو مند وقط وقيل وبعد . و « ص » إذا جعلته أسما للسورة لم ينصرف ؛ كما أنك إذا سميت مؤنثا بذكر لا ينصرف وإن قلت حروفه . وقال ابن عباس وجابر بن عبد الله وقد سئلا عن « ص » فقالا : لا ندري ما هي . وقال عكرمة : سأل نافع ابن الأزرق ابن عباس عن « ص » فقال : « ص » كان بحرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن إذ لا ليل ولا نهار . وقال سعيد بن جبير : « ص » بحر يُحْيِي الله به الموتى بين النفخين . وقال الضحاك : معناه صدق الله . وعنه أن « ص » قسم أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى . وقاله السدي ، وروى عن ابن عباس . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى صمد وصانع المصنوعات وصادق الوعد . وقال قتادة : هو أسم من أسماء الرحمن . وعنه أنه أسم من أسماء القرآن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو مما استأثر الله تعالى بعلمه ، وهو معنى القول الأول . وقد تقدم جميع هذا في « البقرة »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وَالْقُرْآنِ ) خفض بواو القسم والواو بدل من الباء ؛ أقسم بالقرآن تنبيها على جلالة قدره ؛ فإن فيه بيان كل شيء ، وشفاء لما في الصدور ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . ( ذِي الذِّكْرِ ) خفض على التعت وعلامة خفضه الباء ، وهو أسم معتل والأصل فيه ذَوِي عَلَى قَعْل . قال ابن عباس : ومقاتل معنى « ذِي الذِّكْرِ » ذِي الْبَيَان . الضحاك :

ذی الشرف أى من آمن به كان شرفه في الدارين؛ كما قال تعالى: «لَقَدْ أَزَلْنَا بِكَ مَا فِيهِ ذِكْرُكُمْ»<sup>(١)</sup> أى شرفكم. وأيضاً القرآن شريف في نفسه لإعجازه وأشماله على ما لا يشمل عليه غيره. وقيل: «ذی الذِّكْرِ» أى فيه ذكر ما يحتاج إليه من أمر الدين. وقيل: «ذی الذِّكْرِ» أى فيه ذكر أسماء الله وتجيده. وقيل: أى ذی الموعظة والذكر. وجواب القسم محذوف. واختلف فيه على أوجه: فقيل جواب القسم «ص»؛ لأن معناه حق فهى جواب لقوله: «وَالْقُرْآنِ» كما نقول: حقاً والله، نزل والله، وجب والله؛ فيكون الوقف من هذا الوجه على قوله: «وَالْقُرْآنِ ذی الذِّكْرِ» حسناً، وعلى «فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» تماماً. قاله ابن الأنباري. وحكى معناه الثعلبي عن الفراء. وقيل: الجواب «بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» لأن «بل» هي لأمر سبق وإثبات لغيره؛ قاله القتيبي؛ فكانه قال: «وَالْقُرْآنِ ذی الذِّكْرِ بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» من قبول الحق وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم. أو «وَالْقُرْآنِ ذی الذِّكْرِ» ما الأمر كما يقولون من أنك ساحر كذاب؛ لأنهم يعرفونك بالصدق والأمانة بل هم في تكبر عن قبول الحق. وهو كقوله: «ق. وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ. بَلْ يَحِبُّوا»<sup>(٢)</sup>. وقيل: الجواب «كَمْ أَهْلَكْنَا» كأنه قال: والقرآن لكم أهلكتكم؛ فلما تأخرت «كَمْ» حذفت اللام منها؛ كقوله تعالى: «وَالشَّمْسُ وَجُحَاهَا»<sup>(٣)</sup> ثم قال: «قَدْ أَفْلَحَ» أى لقد أفلح. قال المهدوي: وهذا مذهب الفراء. ابن الأنباري: فمن هذا الوجه لا يتم الوقف على قوله: «فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ». وقال الأخفش: جواب القسم «إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٌ» ونحو منه قوله تعالى: «تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ»<sup>(٤)</sup> وقوله: «وَالسَّمَاءِ وَالْطَّارِقِ. إِنْ كُلُّ نَفْسٍ»<sup>(٥)</sup>. ابن الأنباري: وهذا قبيح؛ لأن الكلام قد طال فيها بينهما وكثرت الآيات والقصص. وقال الكسائي: جواب القسم قوله: «إِنْ ذَلِكَ لَحَقُّ تَحَاوُصٍ أَهْلِ النَّارِ». ابن الأنباري: وهذا أفصح من الأول؛ لأن الكلام أشد طولاً فيها بين القسم وجوابه. وقيل الجواب قوله: «إِنْ هَذَا رِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ». وقال قتادة: الجواب محذوف تقديره «وَالْقُرْآنِ ذی الذِّكْرِ» لتبعض ونحوه.

قوله تعالى : ( يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِيْ عِزَّةٍ ) أى فى تكبر وأمتناع من قبول الحق ؛ كما قال جل وعز : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّبِعِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ <sup>(١)</sup> بِالْإِثْمِ » والعزة عند العرب : القلبة والقهر . يقال : من عزَّ بزه ؛ يعنى من قلب سلب . ومنه : « وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ » أراد غلبنى . وقال جرير :

يَمُزُّ عَلَى الطَّرِيقِ مَنُكْبِيهِ \* كَمَا أَتَبَّرَكَ الْخَلِيعُ عَلَى الْفِدَاجِ <sup>(٢)</sup>

أراد يغلب . ( وَشِقَاقِي ) أى فى إظهار خلاف ومباينة . وهو من الشَّقِّ كَأَنَّ هَذَا فى شَقِّ وَذَلِكَ فى شَقِّ . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى <sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : ( كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى من قوم كانوا أمنع من هؤلاء . و « كَمْ » لفظة التكثير ( فَادَّوْا ) أى بالاستغاثة والتوبة . والنداء رفع الصوت ؛ ومنه الخبر : « أَلَيْهِ عَلَى بِلَالٍ فَإِنَّهُ أَتَدَى مِنْكَ صَوْتًا » أى أرفع . ( وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ ) قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . النعاس : وهذا تفسير منه لقوله عز وجل : « وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ » فأما إسرائيل فروى عن أبى إسحق عن التميمى عن ابن عباس : « وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ » قال : ليس بحين تزولوا لفرار ؛ قال : ضُبطَ القوم جميعا قال الكلبي : كانوا إذا قاتلوا فأضطروا قال بعضهم لبعض مناص ؛ أى عليكم بالفرار والهزيمة ، فلما أتاهم العذاب قالوا مناص ؛ فقال الله عز وجل : « وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ » قال القشيري : وعلى هذا فالتقدير : فنادوا مناص لحذف لدلالة بقية الكلام عليه ؛ أى ليس الوقت وقت ما تتادون به . وفى هذا نوع تحكم ؛ إذ يبعد أن يقال : كل من هلك من القرون كانوا يقولون مناص عند الاضطراب . وقيل : المعنى « وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ » أى لا خلاص وهو نصب بوقوع لا عليه . قال القشيري : وفيه نظر لأنه لا معنى على هذا للواو فى « وَلَآتِ حِينَ مَنَاصٍ »

(١) راجع ج ٣ ص ١٨ فابعد . (٢) البيت فى وصف جل يقول : يغلب هذا الجمل الإبل على لزوم الطريق ؛ فشيء حرمه على لزوم الطريق ، وإلحاحه على السير يحرم هذا الخليع على الضرب بالقدح لعله يستريح بعض ما ذهب من ماله . والخليع المخلوع المغمور ماله . (٣) راجع ج ٢ ص ١٤٢ .

(٤) الزر : ضرب من العود .

مَنَاصٍ « وقال الجرجاني : أى فنادوا حين لا مناص ؛ أى ساعة لا منجى ولا فوت . فلما قدم « لا » وأخر « حين » أقتضى ذلك الواو « كما يقتضى الحال إذا جمل ابتداء وخبراً » مثل قولك : جاء زيد راكياً « فإذا جعلته مبتدأ وخبراً أقتضى الواو مثل جاءنى زيد وهو راكب ، حين ظرف لقوله : « فَنَادُوا » . والمناص بمعنى التأخر والفرار والخلاص ؛ أى نادوا لطلب الخلاص فى وقت لا يكون لهم فيه خلاص . قال الفراء :

■ أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلٍ إِذْ نَأَتْكَ تَنُوصُ <sup>(١)</sup> ■

يقال : ناص عن قرنه ينوص نوصاً ومناصها أى فرّ وزاغ . النعاص . ويقال : ناص ينوص إذا تقدم .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، والنوص الحمار الوحشى . وأستنص أى تأخر؛ قاله الجوهري . وتكلم النحويون فى « وَلَاتَ حِينَ » وفى الوقف عليه ، وكثر فيه أبو عبيدة القاسم بن سلام فى كتاب القراءات وكل ما جاء به إلا يسيراً مردود . فقال سيبويه : « لات » مشبهة بليس والأسم فيها مضمرة ؛ أى ليست أحياناً حين مناص . وحكى أن من العرب من يرفع بها فيقول : ولات حِينَ مناص . وحكى أن الرفع قليل ويكون الخبر محذوفاً كما كان الأسم محذوفاً فى النصب ؛ أى ولات حِينَ مناص لنا . والوقف عليها عند سيبويه والقراء « ولات » بالتاء ثم تبدئ « حِينَ مَنَاصٍ » وهو قول ابن كيسان والزجاج . قال أبو الحسن بن كيسان : والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شبهها بليس فكما يقال ليست يقال لات . والوقوف عليها عند الكسائى بالهاء ولآه . وهو قول المبرّد محمد بن يزيد . وحكى عنه على بن سليمان أن الحجة فى ذلك أنها دخلت عليها الهاء لتأنيث الكلمة ، كما يقال مُمَّةٌ ورُبَّةٌ . وقال القشيري : وقد يقال ثُمَّتْ بمعنى ثُمَّ « ورُبَّتْ بمعنى رَبَّ ، فكأنهم زادوا فى لاهاء فقالوا لاه ، كما قالوا فى ثُمَّ مُمَّةٌ عند الوصل صارت تاء . وقال الثعلبي : وقال أهل اللغة : و « لَاتَ حِينَ » مفتوحان كأنهما

(١) نساء : ■ فتعصر منها خطوة وتبوص ■

والبوص بالباء الموحدة : التقدم .

كلمة واحدة ، وإنما هي « لا » زبدت فيها التاء نحو ربّ وربّت ، وتمّ وتمّت . قال أبو زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَاتَ أَوَانٍ ■ فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

وقال آخر :

تَذَكَّرْ حُبَّ لَيْلَى لَاتَ حِينَا ■ وَأَمْسَى الثَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْقَرِينَا

ومن العرب من يخفض بها ■ وأنشد الفراء :

فَلْتَعْرِفْ خِلَافًا مَشْمُولَةً ■ وَلْتَتَدَمَّنْ وَلَاتَ سَاعَةٍ مَنَدَمٍ

وكان الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والأخفش يذهبون إلى أن « وَلَاتَ حِينَ »

التاء منقطعة من حين ■ ويقولون معناها وليست . وكذلك هو في المصاحف الجدد والعق

بقطع التاء من حين . وإلى هذا كان يذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى . وقال أبو عبيد القاسم

ابن سلام : الوقف عندي على هذا الحرف « ولا » والابتداء « تَحِينَ مَنَاصٍ » فتكون التاء

مع حين . وقال بعضهم : « لات » ثم يتدنى فيقول : « حين مَنَاصٍ » . قال المهدوي :

وذكر أبو عبيد أن التاء في المصحف متصلة بحين وهو غلط عند النحويين ، وهو خلاف

قول المفسرين . ومن حجة أبي عبيد أن قال : إنا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين

وأوان والآن ■ وأنشد لأبي وجرة السعدي :

الْعَاطِفُونَ تَحِينَ مَإْيَنَ عَاطِفٍ ■ وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ أَيْنَ الْمُطْعِمِ

وأنشد لأبي زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأَوَانٍ ■ فَأَجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ

فأدخل التاء في أوان . قال أبو عبيد : ومن لإدخالهم التاء في الآن ، حديث ابن عمر

وسأله رجل عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فذكر مناقبه ثم قال : أذهب بها تَلَانٌ مَعَكَ .

وكذلك قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

نَوَّلِي قَبْلَ نَائِي دَارِي جُمَانَا ■ وَصَلِينَا كَمَا زَحَمْتِ تَلَانَا

(١) هو جميل بن معمر وبهده : إن خير المواصلين صفاء ■ من يوافي خليله حيث كانا

قال أبو عبيد : ثم مع هذا كله إني تعمدت النظر في الذي يقال له الإمام — مصحف عثمان — فوجدت التاء متصلة مع حين قد كتبت تحين . قال أبو جعفر النحاس : أما البيت الأول الذي أنشده لأبي وجره فرواه العلماء باللغة على أربعة أوجه ، كلها على خلاف ما أنشده ، وفي أحدها تقديران ؛ رواه أبو العباس محمد بن يزيد :

■ العاطِفُونَ وَلَاتَ مَا مِنِّ عَاطِفٍ ■

والرواية الثانية :

■ العاطِفُونَ وَلَاتَ حِينَ تَاطِفٍ ■

والرواية الثالثة رواها ابن كيسان :

■ العاطِفُونَ حِينَ مَا مِنِّ عَاطِفٍ ■

جعلها هاء في الوقف وتاء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شبهت بهاء التانيث .  
الرواية الرابعة :

■ العاطِفُونَهُ حِينَ مَا مِنِّ عَاطِفٍ ■

وفي هذه الرواية تقديران ؛ أحدهما وهو مذهب إسماعيل بن إسحاق أن الهاء في موضع نصب ؛ كما تقول : الضاربون زيداً فإذا كنيت قلت الضاربوه . وأجاز سيبويه في الشعر الضاربونهُ ، فجاء إسماعيل بالتانيث على مذهب سيبويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر العاطِفُونَهُ على أن الهاء لبيان الحركة ، كما تقول : مرتبنا المسلمونهُ في الوقف ■ ثم أجزيت في الوصل مجراها في الوقف ؛ كما قرأ أهل المدينة : « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَهُ . هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّتُهُ <sup>(١)</sup> » وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه ؛ لأنه يوقف عليه ( ولات أو ان ) غير أن فيه شيئاً مشكلاً ؛ لأنه يروى ( ولات أو ان ) بالخفض ■ وإنما يقع ما بعد لات مرفوعاً أو منصوباً . وإن كان قد روى عن عيسى بن عمر أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ <sup>(٢)</sup> » [ بكسر التاء من لات والنون من حين فإن الثبت عنه أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ ■ ] فبنى ■ لَاتِ ■ على الكسر ونصب ■ حين ■ . فاما ( وَلَاتَ أَوَانِ ) ففيه تقديران ؛ قال الأخفش : فيه مضمير أي ولات حين أو ان .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٨ فما بعد . (٢) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس .



قال النحاس : وهذا القول بين الخطأ . والتقدير الآخر عن أبي إسحق قال : تقديره ولات أواننا لحذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب ، وكسره لالتقاء الساكنين . وأنشده محمد بن يزيد ( ولات أوان ) بالرفع . وأما البيت الثالث فيت مولد لا يعرف قائله ولا تصح به حجة . على أن محمد بن يزيد رواه ( كما زعمت الآن ) . وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن . فأسقط الهزمة من أنت والنون . وأما احتجاجه بحديث ابن عمر ، لما ذكر للرجل مناقب عثمان فقال له : أذهب بها تَلَان إلى أصحابك فلا حجة ، فيه ؛ لأن المحدث إنما يروى هذا على المعنى . والدليل على هذا أن مجاهدا يروى عن ابن عمر هذا الحديث وقال فيه : أذهب فأجهد جهذك . ورواه آخر : أذهب بها الآن معك . وأما احتجاجه بأنه وجدها في الإمام « تَحِينَ » . فلا حجة فيه ؛ لأن معنى الإمام أنه إمام المصاحف فإن كان مخالفا لها فليس بإمام لها ، وفي المصاحف كلها « وَلَات » فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان مقنعا . وجمع مناص مناوص .

قوله تعالى : وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴿١٠٠﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ( وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ) « أن » في موضع نصب والمعنى من أن جاءهم . قيل : هو متصل بقوله : « فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » أى في عزة وشقاق وعجبوا ، وقوله : « كَمْ أَهْلَكْنَا » معترض . وقيل : لا بل هذا ابتداء كلام ؛ أى ومن جهلهم أنهم أظهروا التعجب من أن جاءهم منذر منهم . ( فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ ) أى يسمي بالكلام الموهو الذى يخدع به الناس ؛ وقيل : يفرق بسحره بين الوالد وولده والرجل وزوجته ( كَذَّابٌ ) أى في دعوى النبوة .

قوله تعالى : ( أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ) مفعولان أى صير الآلهة إلها واحدا . ( إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ) أى عجيب . وقرأ السلمي : « عُجَابٌ » بالتشديد . والعُجَاب والعُجَاب

وَالْعَجَبُ سِوَاهُ . وقد فُتِقَ الخليل بين عَجَبٍ وَعُجَابٍ فقال : الْعَجَبُ الْعَجَبُ ، وَالْعُجَابُ الذي قد تجاوز حدَّ الْعَجَبِ ، والطويل الذي فيه طول ، والطوال ، الذي قد تجاوز حدَّ الطول . وقال الجوهري : الْعَجَبُ الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك الْعُجَابُ بالضم ، وَالْعُجَابُ بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال مقاتل : «عُجَابٌ» لغة أزد شنوءة . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : مرض أبو طالب بغثاء فريش إليه ، وجاء النبي صلى الله عليه وسلم . وعند رأس أبي طالب مجلس رجل ، فقام أبو جهل كي يمنعه ، قال : « وشكوه إلى أبي طالب » فقال : « يا بن أمي ما تريد من قومك ؟ » فقال : « يا عم إنما أريد منهم كلمة تذلل لهم بها العرب وتؤذي إليهم بها الجزية العجم » فقال : وما هي ؟ قال : « لا إله إلا الله » قال : فقالوا « أَجْمَلُ الْآلِهَةِ إِمَامًا وَاحِدًا » قال : فنزل فيهم القرآن « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ . بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » حتى بلغ « إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ » خرجه الترمذي أيضا بمعناه . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقيل : لما أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه شق على قريش إسلامه فأجتمعوا إلى أبي طالب وقالوا : آفئض بيننا وبين ابن أخيك . فأرسل أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « يا بن أمي هؤلاء قومك يسألونك السَّوَاءَ <sup>(١)</sup> » فلا تمل كل الميل على قومك . قال : « وماذا يسألونني » قالوا : آرفضنا وآرفض ذكر آهتنا وندعك وإهلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أتعطونني كلمة واحدة وتملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم » فقال أبو جهل : لله أبوك ! لنعطيتكما وعشر أمثاله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا لا إله إلا الله » فنفروا من ذلك وقاموا ، فقالوا : « أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِمَامًا وَاحِدًا » فكيف يسع الخلق كلهم إله واحد . فأنزل الله فيهم هذه الآيات إلى قوله : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ » .

(١) في أ ، هاشم : يسألك ذا السواء . وفي ح ، وز : « ذا السؤال » . وفي أبي السعد : يسألونك السواء والإنصاف . وفي البيضاوي كما في الكشف : يسألونك السؤال . وعلق عليه الشهاب بقوله : والظاهر أنه تحريف وأنه السواء أي العدل كما وقع في غيره من التفاسير ١ هـ .

قوله تعالى : **وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ**<sup>ط</sup>  
**إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ** ﴿٦٩﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي الْأَلَمَةِ الْأُولَىٰ إِنَّ هَٰذَا  
**إِلَّا اخْتِلَافٌ** ﴿٧٠﴾ أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ  
**ذِكْرِي** بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴿٧١﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ  
**الْوَهَّابِ** ﴿٧٢﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا  
**فِي الْأَسْنَابِ** ﴿٧٣﴾ **جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ** ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : **(وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا)** « الملأ » الأشراف ، والاطلاق  
الذهاب بسرعة . أى أنطلق هؤلاء الكافرون من عند الرسول عليه السلام يقول بعضهم  
لبعض : « **أَنِ امْشُوا** » أى امضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه **(وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ)** .  
وقيل : هو إشارة إلى مشيهم إلى أبى طالب في مرضه كما سبق . وفي رواية محمد بن إسحق أنهم  
أبو جهل بن هشام ، وشيبة وعُتبة أبناء ربيعة بن عبد شمس ، وأمية بن خلف ، والماص  
ابن وائل ، وأبو مغيط ، جاءوا إلى أبى طالب فقالوا : أنت سيدنا وأنصفنا في أنفسنا ، فأكفنا  
أمر ابن أخيك وسفهاء معه ، فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا ، فأرسل أبو طالب إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال له : إن قومك يدعونك إلى السوء والنِّصْفَةِ . فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم : « **إِنَّمَا أَدْعُوهُمْ إِلَىٰ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ** » فقال أبو جهل وعشرا . قال : « **تَقُولُونَ**  
**لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** » فقاموا وقالوا : « **أَجْعَلِ الْأَلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا** » الآيات . « **أَنِ امْشُوا** » « **أَن** »  
في موضع نصب والمعنى بأن امشوا . وقيل : « **أَن** » بمعنى أى ، أى « **وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ** »  
أى امشوا . وهذا تفسير أنطلقهم لا أنهم تكلبوا بهذا اللفظ . وقيل : المعنى أنطلق  
الأشراف منهم فقالوا للعوام : « **امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ** » أى على عبادة آلهكم « **إِنَّ هَٰذَا** »  
أى هذا الذى جاء به محمد عليه السلام **(لَشَيْءٌ يُرَادُ)** أى يراد بأهل الأرض من زوال نعم قوم

وغير نزل بهم . وقيل : « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ » كلمة تحذير « أى إنما يريد عهد بما يقول الأتقياد له ليعلو علينا ، ونكون له أتباعا فيتحكم فينا بما يريد ، فأحذروا أن تطيعوه . وقال مقاتل : إن عمر لما أسلم وقوى به الإسلام شق ذلك على قريش فقالوا : إن لإسلام عمر في قوة الإسلام لشيء يراد .

قوله تعالى : ( مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ) قال ابن عباس والقرطبي وقتادة ومقاتل والكلبي والسدي : يعنون ملّة عيسى النصرانية وهى آخر الملل . والنصارى يعملون مع الله إلهًا . وقال مجاهد وقتادة أيضا : يعنون ملّة قريش . وقال الحسن : ما سمعنا أن هذا يكون في آخر الزمان . وقيل : أى ما سمعنا من أهل الكتاب أن عهدا رسول حق . ( إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ ) أى كذب وتخوُّص ، عن ابن عباس وغيره . يقال : خلق وأخلق أى ابتدع . وخلق الله عز وجل الخلق من هذا ؛ أى ابتدعهم على غير مثال .

قوله تعالى : ( أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ) هو استفهام إنكار ، والذكر هاهنا القرآن . أنكروا اختصاصه بالوحى من بينهم ؛ فقال الله تعالى : ( بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ) أى من وحى وهو القرآن . أى قد علموا أنك لم تزل صدوقا فيما بينهم ، وإنما شكوا فيما أنزلته عليك هل هو من عندى أم لا . ( بَلْ لَمَّا يَدْعُوا عَذَابٍ ) أى إنما أفتروا بطول الإمهال . ولو ذاقوا عذابى على الشرك لزال عنهم الشك ، ولما قالوا ذلك ؛ ولكن لا ينفع الإيمان حينئذ . و « لَمَّا » بمعنى لم وما زائدة كقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ <sup>(١)</sup> » و « فَمَا يَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ <sup>(٢)</sup> » .

قوله تعالى . ( أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ) قيل : أم لهم هذا فيمنعوا عهدا عليه السلام مما أنعم الله عز وجل به عليه من النبوة . و « أم » قد ترد بمعنى التفرع إذا كان الكلام متصلا بكلام قبله . كقوله تعالى : « أَلَمْ تَنْزِلْ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ » وقد قيل إن قوله : « أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » متصل بقوله : « وَنَعْبُدُكَ أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » فالمعنى أن الله عز وجل يرسل من يشاء ؛ لأن خزائن السموات والأرض له ( أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا )

أى فإن أدعوا ذلك ﴿ فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ أى فليصعدوا إلى السموات ، ولينعموا الملائكة من إزال الوحي على محمد . يقال : رَتَقَ يَرْتَقُ وَارْتَقَى إِذَا صَعِدَ . وَرَقَى يَرْقَى رَقِيًّا مِثْلَ رَمَى يَرْمِي رَمِيًّا مِنَ الرُّقِيَّةِ . قال الربيع بن أنس : الأسباب أرقق من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى . والسبب في اللغة كل ما يوصل به إلى المطلوب من جبل أو غيره . وقيل : الأسباب أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها ؛ قاله مجاهد وقتادة . قال زهير :

• وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ <sup>(١)</sup> •

وقيل : الأسباب السموات نفسها ؛ أى فليصعدوا سماء سماء . وقال السدي : « فِي الْأَسْبَابِ » في الفضل والدين . وقيل : أى فليعلوا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة . وهو معنى قول أبي عبيدة . وقيل : الأسباب الحبال ؛ يعنى إن وجدوا حبالا أو سببا يصعدون فيه إلى السماء فليرتقوا ؛ وهذا أمر توبيخ وتعجيز . ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر عليهم فقال : ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ ﴾ « ما » صلة وتقديرهم جند ، فـ « جُنْدٌ » خبر ابتداء محذوف . ﴿ مَهْزُومٌ ﴾ أى مقموع ذليل قد انقطعت محجتهم ؛ لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا هذا لنا . ويقال : تهزمت القرية إذا أنكرت ؛ وهزمت الجيش كسرته . والكلام مرتبط بما قبل ؛ أى « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » وهم جند من الأحزاب مهزومون ، فلا تفعلك عزتهم وشقاقهم ، فإني أهنهم وأسلمهم . وهذا تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ وقد فعل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيهنهم وهم بمكة بجاء تأويلها يوم بدر . و « هُنَالِكَ » إشارة لبدر وهو موضع تحزبهم لقتال محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بالأحزاب الذين أنوا المدينة وتحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى ذلك في « الأحزاب » . والأحزاب الجند ، كما يقال : جند من قبائل شتى . وقيل : أراد بالأحزاب القرون الماضية من الكفار . أى هؤلاء جند على طريقة أولئك ؛ كقوله

(١) صدر اليب : • ومن هاب أسباب المنايا بئله •

(٢) راجع ج ١٤ ص ١٢٨ فابعد .

قوله تعالى : « فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » أى على ديني ومذهبي .  
وقال الفراء : المعنى هم جند مقلوب ؛ أى ممنوع عن أن يصعد إلى السماء . وقال القتيبي : يعنى  
أنهم جند لهذه الآلهة مهزوم ، فهم لا يقدرّون على أن يدعوا الشيء من ألفتهم ، ولا لأنفسهم  
شيئا من خزائن رحمة الله ، ولا من ملك السموات والأرض .

قوله تعالى : كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢)  
وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ (١٣) إِنْ كُلُّ  
إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ (١٤)

قوله تعالى : ( كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكرها تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية  
له « أى هؤلاء من قومك يا محمد جند من الأحزاب المتقدمين الذين تحزّبوا على أنبيائهم » وقد  
كانوا أقوى من هؤلاء فاهلكوا . وذكر الله تعالى القوم بلفظ التانيث ، وأختلف أهل العربية  
في ذلك على قولين « أحدهما — أنه قد يجوز فيه التذكير والتانيث . الثاني — أنه مذكر اللفظ  
لا يجوز تانيثه ، إلا أن يقع المعنى على العشيرة والقبيلة ، فيغلب في اللفظ حكم المعنى المضمر  
تنبيها عليه ؛ كقوله تعالى « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (٢١) فَمِنْ شَاءَ ذَكَرَهُ » ولم يقل ذكرها ؛ لأنه لما  
كان المضمر فيه مذكرا ذكره ، وإن كان اللفظ مقتضيا للتانيث . ووصف فرعون بأنه  
ذو الأوتاد . وقد اختلف في تأويل ذلك ؛ فقال ابن عباس : المعنى ذو البناء المحكم . وقال  
الضحاك : كان كثير البنيان ، والبيان يسمى أوتادا . وعن ابن عباس أيضا وقناة وعطاء :  
أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يُلقب له عليها . وعن الضحاك أيضا : ذو القوة والبطش .  
وقال الكلبي ومقاتل « كان يعدّب الناس بالأوتاد » وكان إذا غضب على أحد مدّه مستلقيا  
بين أربعة أوتاد في الأرض ، ويرسل عليه العقارب والحيات حتى يموت . وقيل : كان  
يشبع المعذب بين أربع سوارٍ ؛ كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتَد من  
حديد ويتركه حتى يموت . وقيل : ذو الأوتاد أى ذو الجنود الكثيرة فسميت الجنود أوتادا ؛

لأنهم يقفون أمره كما يقفون البيت . وقال ابن قتبية : العرب تقول هم في عز ثابت الأوتاد ، يريدون دائما شديدا . وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم بالأوتاد . قال الأسود بن يعفر :

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة ■ في ظل ملكٍ ثابت الأوتاد

وواحد الأوتاد وتد بالكسر ، وبالفتح لغة . وقال الأصمعي : يقال وتد وتد كما يقال : شغل شاغل . وأنشد :

لافت على الماء جذيلا واتدا ■ ولم يكن يُخلفها المواعدا

قال : شبه الرجل بالجذل . ( وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ) أى الغيبة . وقد مضى ذكرها في « الشعراء » . وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر : « لَيْكَةِ » بفتح اللام والتاء من غير همز . وهمز الباقون وكسروا التاء . وقد تقدم هذا . ( أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ) أى هم الموصوفون بالقوة والكثرة كقولك فلان هو الرجل . ( إِنْ كُلُّ ) بمعنى ما كل . ( إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ حَقَّ عِقَابٍ ) أى فزل بهم العذاب لذلك التكذيب . وأثبت يعقوب الياء في « عذابي » و « عقابي » في الحالين وحذفها الباقون في الحالين . ونظير هذه الآية قوله عز وجل : « وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَتَمُودَ » فسمى هذه الأمم أحزابا .

قوله تعالى : وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا هَا مِنْ

فَوَاقٍ ﴿٥٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ) « يَنْظُرُ » بمعنى ينتظر ؛ ومنه قوله تعالى : « أَنْظِرُونَا فِتْنَتَيْسَ مِنْ نُورِكُمْ » . « هَؤُلَاءِ » يعنى كفار مكة . « إِلَّا صَيْحَةً »

(١) البيت لأبي محمد الفهمي . والضهير في لافت ضهير الإبل . (٢) راجع ج ١٣ ص ١٣٤ فابعد .

(٣) راجع ص ٣٠٩ فابعد من هذا الجزء . (٤) راجع ج ١٧ ص ٢٤٥ فابعد .

وَإِحْدَةً « أَى نَفْخَةُ الْقِيَامَةِ . أَى مَا يَنْتَظِرُونَ بَعْدَ مَا أَصَابُوا بِبَدْرِ إِلَّا صَبِيحَةُ الْقِيَامَةِ . وَقِيلَ : مَا يَنْتَظِرُ أَحْيَاؤُهُمُ الْآنَ إِلَّا الصَّبِيحَةُ الَّتِي هِيَ النَفْخَةُ فِي الصُّورِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « مَا يَنْتَظِرُونَ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ . فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً <sup>(١)</sup> » وَهَذَا إِخْبَارٌ عَنْ قُرْبِ الْقِيَامَةِ وَالْمَوْتِ . وَقِيلَ : أَى مَا يَنْتَظِرُ كُفَّارُ آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُتَدَيِّنِينَ بِدِينِ أَوَّلِكَ إِلَّا صَبِيحَةُ وَاحِدَةٍ وَهِيَ النَفْخَةُ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو : لَمْ تَكُنْ صَبِيحَةٌ فِي السَّمَاءِ إِلَّا بَفَضْبٍ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . ( مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ) أَى مِنْ تَرْدَادٍ ؛ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . مُجَاهِدٌ : مَا لَهَا رَجُوعٌ . قَنَادَةُ : مَا لَهَا مِنْ مَشْنُونَةٍ . السَّدَى : مَا لَهَا مِنْ إِفَاقَةٍ . وَقَرَأَ أَحْمَدُ وَالْكَسَائِيُّ : « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » بِضَمِّ الْفَاءِ . الْبَاقُونَ بِالْفَتْحِ . الْجَوْهَرِيُّ : وَالْفَوَاقُ وَالْفُوقُ مَا بَيْنَ الْحَلْبَتَيْنِ مِنَ الْوَقْتِ « لِأَنَّهُمَا تَحْلُبُ ثُمَّ تَتْرَكَ سَوِيعةً يَرْضَعُهَا الْفَصِيلُ لَتَدْرُثُ ثُمَّ تُحْلَبُ » . يُقَالُ : مَا أَقَامَ عَنْدهُ إِلَّا فُوقًا ؛ وَفِي الْحَدِيثِ : « الْعِبَادَةُ قَدَرُ فَوَاقٍ النَّاقَةِ » . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ » يَقْرَأُ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ أَى مَا لَهَا مِنْ نَظَرَةٍ وَرَاحَةٍ وَإِفَاقَةٍ . وَالنِّيقَةُ بِالْكَسْرِ أَسَمُ اللَّبَنِ الَّذِي يَجْتَمِعُ بَيْنَ الْحَلْبَتَيْنِ : صَارَتْ الْوَاوِيَاءُ لِكَسْرِ مَا قَبْلُهَا ؛ قَالَ الْأَعَشَى يَصِفُ بَقَرَةً :

حَتَّى إِذَا فَيَقَةً فِي ضَرْعِهَا أَجْتَمَعَتْ \* جَاءَتْ لِتَرْضِعَ شَيْقَ النَّفْسِ لَوْ رَضَعَا  
وَالْجَمْعُ فَيَقٌ ثُمَّ أَنْوَاقٌ مِثْلُ شَبْرٍ وَأَشْبَارٍ ثُمَّ أَفَاوِيْقُ . قَالَ ابْنُ هَمَّامٍ السَّلُولِيُّ :

وَذَمُّوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضَعُونَهَا ■ أَفَاوِيْقُ حَتَّى مَا يَدْرُهَا نُعْلُ <sup>(٢)</sup>

وَالْأَفَاوِيْقُ أَيْضًا مَا أَجْتَمَعَ فِي السَّحَابِ مِنْ مَاءٍ ، فَهُوَ يَمَطُرُ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ . وَأَفَاقَتِ النَّاقَةُ إِفَاقَةً أَى أَجْتَمَعَتِ النِّيقَةُ فِي ضَرْعِهَا ؛ فَهِيَ مُفَيِّقٌ وَمُفَيِّقَةٌ — عَنْ أَبِي عَمْرٍو — وَالْجَمْعُ مَفَاوِيْقُ . وَقَالَ الْفَزَاءُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَغَيْرُهُمَا : « مِنْ فَوَاقٍ » بَفَتْحِ الْفَاءِ أَى رَاحَةٍ لَا يَفِيقُونَ فِيهَا ، كَمَا يَفِيقُ الْمَرِيضُ وَالْمَغْشَى عَلَيْهِ . وَ « مِنْ فَوَاقٍ » بِضَمِّ الْفَاءِ مِنْ أَنْتَظَارٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُمَا بِمَعْنَى وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحَلْبَتَيْنِ .

(١) رَاجِعٌ ص ٣٨ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ .

(٢) الْبَيْتُ فِي ذَمِّ عُلَمَاءِ الدُّنْيَا . وَالتَّلُّ زِيَادَةُ فِي أَطْبَاءِ النَّاقَةِ وَالْبَقَرَةِ وَالشَّاةِ ؛ وَهُوَ لَا يَدْرُو إِنَّمَا ذَكَرَهُ الْبَالِغَةُ .



قلت : والمعنى المراد أنها ممتدة لا تقطع فيها . وروى أبو هريرة قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في طائفة من أصحابه ... الحديث . وفيه " يأمر الله عز وجل إسرائيل بالنفخة الأولى فيقول أنفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمره فيمدها ويديهما يطولها يقول الله عز وجل : « مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَأْهَاتٍ مِنْ فَوَاقٍ » وذكر الحديث ، خرجه علي بن معبد وغيره كما ذكرناه في كتاب التذكرة . قوله تعالى : ( وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ) قال مجاهد : عذابنا . وكذا قال قتادة : نصيبنا من المذاب . الحسن : نصيبنا من الجنة لتنتعم به في الدنيا . وقاله سعيد بن جبير . ومعروف في اللغة أن يقال للنصيب قِطٌّ وللكتاب المكتوب بالخط الحائِزة قِطٌّ . قال الفراء : القِطُّ في كلام العرب الحظ والنصيب . ومنه قيل للصك قِطٌّ . وقال أبو عبيدة والكسائي : القِطُّ الكتاب بالجواز والجمع القُطوط ؛ قال الأعشى :

وَلَا الْمَلِكُ التَّعَانُ يَوْمَ لَقِيْتُهُ ■ يَنْصِبُنِي يُعْطِي الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ

يعني كتب الجواز . و يروى : بِأَمْرِهِ بَدَلَ بَغِطَتِهِ ، أى بنعمته وحاله الجليلة ، ويأفِقُ يصلح . ويقال : في جمع قِطٍّ أيضا قِطْطَةٌ وفي القليل أقط وأقطاط . ذكره النحاس . وقال السدي : سألو أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما يوعدون به . وقال إسماعيل بن أبي خالد : المعنى عَجَلْ لَنَا أَرْزَاقَنَا . وقيل : معناه عَجَلْ لَنَا مَا يَكْفِينَا ؛ من قولهم : قَطْنِي ؛ أى يكفيني . وقيل : إنهم قالوا ذلك استعجالا لكتبهم التي يعطونها بأيمانهم وشمالهم حين تلى عليهم بذلك القرآن . وهو قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » . « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » . وأصل القِطِّ القِطُّ وهو القطع ، ومنه قِطُّ القلم ، فالقِطُّ أسم للقطعة من الشيء ، كالقسم والقسم فاطلق على النصيب والكتاب والرزق لقطعه عن غيره ، إلا أنه في الكتاب أكثر استعمالا وأقوى حقيقة . قال أمية بن أبي الصلت :

قَوْمٌ لَهُمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ وَمَا ■ يُجْبَى إِلَيْهِ وَالْقِطُّ وَالْقَلَمُ

(قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ) أى قبل يوم القيامة فى الدنيا إن كان الأمر كما يقول محمد . وكل هذا استهزاء منهم .

قوله تعالى : أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ<sup>ط</sup>  
إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لما استهزؤا به . وهذه منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : (وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ) لما ذكر من أخبار الكفار وشقاقهم وتقريرهم بإهلاك القرون من قبلهم ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر على أذاهم ، وسلاهم بكل ما تقدم ذكره . ثم أخذ فى ذكر داود وقصص الأنبياء . ليتسلى بصبر من صبر منهم ، وليعلم أن له فى الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء . وقيل : المعنى اصبر على قولهم ، وأذكر لهم أقاصيص الأنبياء ؛ لتكون برهاناً على صحة نبوتك . « ذَا الْأَيْدِ » ذا القوة فى العبادة . وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وذلك أشد الصوم وأفضله ، وكان يصلى نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا فى الدعاء إلى الله تعالى . وقوله : « عَبْدَنَا » إظهاراً لشرفه بهذه الإضافة . ويقال : الْأَيْدِ وَالْأَدْكُمَا تقول العيب<sup>(١)</sup> والمأب . قال :

\* لَمْ يَكْ يَنَادْ فَأَمْسَى أَنَادَا \*

ومنه رجل أَيْدُ أى قوى . وَتَأَيَّدَ الشَّىءُ تَقَوَّى ، قال الشاعر :

إِذَا الْقَوْسُ وَتَرَّهَا أَيْدُ<sup>و</sup> رَمَى فَأَصَابَ الْكُلَى وَالذُّوَا

يقول : إذا الله وتر القوس التى فى السحاب رَمَى كُلِّ الْإِبِلِ وَأَسْتَمْتَهَا بِالشَّحْمِ . يعنى من النبات الذى يكون من المطر . (إِنَّهُ أَوَّابٌ) قال الضحاك : أى تَوَّاب . وعن غيره : أنه كلما ذكر

(١) هو العجاج . وأناد العود يتأد أنيادا فهو متأد أنقى : وأعرج . ومصدر البيت :

\* من أن تبدلت بأدى آدا \*

ذنبه أو خطر على باله أستغفر منه ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة " . ويقال آب يثوب إذا رجع ؛ كما قال <sup>(١)</sup> :  
 وكلُّ ذى غيبة يثوب ■ وغائب الموت لا يثوب  
 فكان داود رجاءا إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به .

قوله تعالى : **إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ** ﴿١٨﴾  
 فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ)** ■ **يُسَبِّحْنَ** ■ في موضع نصب على الحال . ذكر تعالى ما آتاه من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله جل وعز ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسبيح الجبال . وقال ابن عباس : **« يُسَبِّحْنَ »** يصلين . وإنما يكون هذا معجزة إذا رآه الناس وعرفوه . وقال محمد بن إسحق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن ، وما تصنى لحسنه <sup>(٢)</sup> [ الطير ] وتصوت معه ، فهذا تسبيح الجبال والطير . وقيل : يخبرها الله عز وجل لتسير معه فذلك تسبيحها ؛ لأنها دالة على تزيه الله عن شبه المخلوقين . وقد مضى القول في هذا في **« سبأ »** وفي **« سبحان »** عند قوله تعالى : **« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ »** وأن ذلك تسبيح مقال على الصحيح من الأقوال . والله أعلم . **(بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ)** الإشراق أيضا أبيضاض الشمس بعد طلوعها . يقال : شَرَقَتِ الشمس إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها .

الثانية - روى عن ابن عباس أنه قال : كنت أمر بهذه الآية **« بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »** ولا أدري ما هي ، حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها ،

(١) هو عبيد بن الأبرص . (٢) زيادة يقتضها المعنى .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦٥ فابعد . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٨ .

فدما بوضوء فتوضأ ، ثم صلى صلاة الضحى ، وقال : ” يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق “ .  
وقال عكرمة قال ابن عباس : كان في نفسى شيء من صلاة الضحى حتى وجدتها في القرآن  
« يُسَبِّحَنَّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » . قال عكرمة : وكان ابن عباس لا يصلى صلاة الضحى  
ثم صلاها بعد . وروى أن كعب الأحبار قال لابن عباس : إني أجد في كتب الله صلاة  
بعد طلوع الشمس هي صلاة الأوابين . فقال ابن عباس : وأنا أوجدك في القرآن ذلك  
في قصة داود « يُسَبِّحَنَّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » .

الثالثة — صلاة الضحى نافلة مستحبة . وهي في الغداة بإزاء العصر في العشي ،  
لا ينبغي أن تصل حتى تبيض الشمس طالمة . ويرتفع كدرها ، وتشرق بنورها ، كما لا تصل  
العصر إذا أصفزت الشمس . وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال : « صلاة الأوابين حين تَرْمَضُ الفُصَالُ » الفصال والفصلان جمع قَصِيل ، وهو  
الذي يقطع من الرضاعة من الإبل . والرمضاء شدة الحر في الأرض . وخص الفصال هنا  
بالذكر ؛ لأنها هي التي تَرْمَضُ قبل انتهاء شدة الحر التي تَرْمَضُ بها أمهاتها لقلّة جلدها ، وذلك  
يكون في الضحى أو بعده بقليل . وهو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها . قاله  
القاضي أبو بكر بن العربي . ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالا ، لأجل شغله  
فيخسر عمله ؛ لأنه يصلّيها في الوقت المنهى عنه ويأتى بعمل هو عليه لا له .

الرابعة — روى الترمذى من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم : ” من صلى الضحى ثقتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة “ قال  
حديث غريب . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” يصبح  
على كل سُلاَمَى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة  
وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى “ .  
وفي الترمذى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من حافظ على شُفْعَةِ  
الضحى غُفِرَتْ له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر “ . وروى البخارى ومسلم عن أبي هريرة

قال : "أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر" لفظ البخارى . وقال مسلم "وركتي الضحى" وخرجه من حديث أبى الدرداء كما خرجه البخارى من حديث أبى هريرة . وهذا كله يدل على أن أقل الضحى ركعتان وأكثره ثنتا عشرة . والله أعلم . وأصل السُّلَامى (بضم السين) عظام الأصابع والأكف والأرجل ، ثم استعمل في سائر عظام الجسد ومفاصله . وروى من حديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إنه خلق كل إنسان من بطن آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة سلامى فإنه يمشى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار" قال أبو توبة : وربما قال "يمشى" كذا خرجه مسلم . وقوله : "ويجزى من ذلك ركعتان" أى يكفى من هذه الصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان . وذلك أن الصلاة عمل بجميع أعضاء الجسد ، فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التى عليه فى الأصل . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ** ﴿١٩﴾ **وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : **(وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً)** معطوف على الجبال . قال الفراء : ولو قرئ **«وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً»** لحاز ؛ لأنه لم يظهر الفعل . قال ابن عباس : كان داود عليه السلام إذا سيج جاوبته الجبال وأجتمعت إليه الطير فسيحت معه ، فأجتماعها إليه حشرها ، فالمنى وبخنا الطير مجموعة إليه لتسبح الله معه . وقيل : أى وبخنا الريح لتحشر الطيور إليه لتسبح معه . أو أمرنا الملائكة تحشر الطيور . **(كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ)** أى لداود **(أَوَّابٌ)** أى مطيع ، أى تائب وتسبح معه . وقيل : الهاء لله عز وجل .

قوله تعالى : **(وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ)** أى قويناه حتى ثبت . قيل : بالهبة وإلقاء الرعب منه فى القلوب . وقيل : بكثرة الجنود . وقيل : بالتأييد والنصر . وهذا اختيار ابن العربى .

فلا ينفع الجيش الكثير التفاهة على غير منصور وغير مُعَانٍ . وقال آبن عباس رضى الله عنه :  
كان داود أشد ملوك الأرض سلطانا . كان يحرس محرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل  
فإذا أصبح قيل : أرجعوا فقد رضى عنكم نبي الله . والمُلْكُ عبارة عن كثرة الملِك « فقد  
يكون للرجل ملك ولكن لا يكون ملكا حتى يكثر ذلك ؛ فلو ملك الرجل دارا وأمراة لم يكن  
ملكا حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يفتقر إليها لضرورته الآدمية .  
وقد مضى هذا المعنى في « برأة »<sup>(١)</sup> وحقيقة الملك في « الحمل »<sup>(٢)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : ( وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ ) أى النبوة ؛ قاله السدى . مجاهد : العدل .  
أبو العالية : العلم بكتاب الله تعالى . قتادة : السنة . شريح : العلم والفقه . ( وَفَصَّلَ الْخِطَابِ )  
قال أبو عبد الرحمن السُّلَمَى وقتادة : يعنى الفصل في القضاء . وهو قول آبن مسعود والحسن  
والكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس : بيان الكلام . على بن أبى طالب : هو البينة على المدعى  
واليمين على من أنكر . وقاله شريح والشَّعْبِي وقتادة أيضا . وقال أبو موسى الأشعري والشَّعْبِي  
أيضا : هو قوله أما بعد ، وهو أول من تكلم بها . وقيل : « فَصَّلُ الْخِطَابِ » البيان الفاصل  
بين الحق والباطل . وقيل : هو الإيماز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل . والمعنى في هذه  
الأقوال متقارب . وقول على رضى الله عنه يجمعه ؛ لأن مدار الحكم عليه في القضاء ما عدا  
قول أبى موسى .

الثانية — قال القاضى أبو بكر بن العربى : فأما علم القضاء فَعَمَرُ الْمَلِكِ إنه لنوع من  
العلم مجرد « وفصل منه مؤكَّد » غير معرفة الأحكام والبصر بالحلال والحرام « ففى الحديث :  
” أفضاكم على وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل “ . وقد يكون الرجل بصيرا بأحكام  
الأفعال ، عارفا بالحلال والحرام ، ولا يقوم بفصل القضاء . يروى أن على بن أبى طالب  
رضى الله عنه قال : لما بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زُبَيْةً للأسد ،

فوقع فيها الأسد ، وأزدحم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق بآخر ، وتعلق الآخر بآخر ، حتى صاروا أربعة ، فخرحهم الأسد فيها فهلكوا ، وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال ؛ قال فاتيتهم فقلت : أقتلون مائتي رجل من أجل أربعة أناس ! تعالوا أقض بينكم بقضاء ، فإن رضيتموه فهو قضاء بينكم . وإن أبيتم رفعتم ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء . فجعل للأول ربع الدية . وجعل للثاني ثلث الدية ، وجعل للثالث نصف الدية . وجعل للرابع الدية ، وجعل للديات على من حفر الزبية على قبائل الأربعة ؛ فسخط بعضهم ورضى بعضهم ، ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصوا عليه القصة ؛ فقال : " أنا أقضى بينكم " فقال قائل : إن علينا قد قضى بيننا . فأخبروه بما قضى على ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " القضاء كما قضى على " في رواية : فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء على . وكذلك يروى في المعرفة بالقضاء أن أبا حنيفة جاء إليه رجل فقال : إن ابن أبي ليلى - وكان قاضيا بالكوفة - جلد امرأة مجنونة قالت لرجل يابن الزانيين حدين في المسجد وهى قائمة . فقال : أخطأ من ستة أوجه . قال ابن العربي : وهذا الذى قاله أبو حنيفة بالبديهة لا يدركه أحد بالرواية إلا العلماء . فأما قضية على - فلا يدركها الشاذى . ولا يلحقها بعد الترن في الأحكام إلا العاكف المتجاذى . وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة المقتولين خطأ بالتدافع على الحفرة من الحاضرين عليها . فلهم الديات على من حضر على وجه الخطأ ، بيد أن الأول مقتول بالمدافعة قاتل ثلاثة بالمجاذبة . فله الدية بما قُتل . وعليه ثلاثة أرباع الدية بالثلاثة الذين قتلهم . وأما الثانى فله ثلث الدية وطلبه الثلثان بالآتين اللذين قتلها بالمجاذبة . وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف . لأنه قتل واحدا بالمجاذبة فوقعت المحاصة وغرمت العواقل هذا التقدير بعد القصاص الجارى فيه . وهذا من بديع الاستنباط . وأما أبو حنيفة فإنه نظر إلى المعاني المتعلقة فرأها ستة : الأول أن المجنون لا حد عليه . لأن المجنون يسقط التكليف . وهذا إذا كان القذف في حالة الجنون ، وأما إذا كان يمين مرة ، ويُفبق أخرى فإنه يحد بالقذف في حالة إفاقته . والثانى قولها يابن الزانيين بخلداهما حدين لكل أب حد ، فإنما خطأ أبو حنيفة على مذهبه في أن حد

القذف يتداخل ، لأنه عنده حق الله تعالى كحد الخمر والزنى . وأما الشافعى ومالك فإنهما يريان أن الحد بالقذف حق للآدمى ، فيتعقد بتعقد المقدوف . الثالث أنه جلد بغير مطالبة المقدوف ، ولا تجوز إقامة حد القذف بإجماع من الأمة إلا بعد المطالبة بإقامته ممن يقول إنه حق لله تعالى ، ومن يقول إنه حق للآدمى . وبهذا المعنى وقع الاحتجاج لمن يرى أنه حق للآدمى ، إذ لو كان حقا لله لما توقف على المطالبة كحد الزنى . الرابع أنه والى بين الحدين ، ومن وجب عليه حدان لم يؤال بينهما ، بل يحد لأحدهما ثم يترك حتى يندمل الضرب ، [ أو يستبل المضروب <sup>(١)</sup> ] ثم يقام عليه الحد الآخر . الخامس أنه حذا قائمة ، ولا تحد المرأة إلا جالسة مستورة ، قال بعض الناس : فى زئيل . السادس أنه أقام الحد فى المسجد ولا تقام الحدود فيه إجماعا . وفى القضاء فى المسجد والتعزير فيه خلاف . قال القاضى : فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء ، الذى وقعت الإشارة إليه على أحد التأويلات فى الحديث المروى " أقضاكم على " . وأما من قال : إنه الإيجاز فذلك للعرب دون العجم ، ولمحمد صلى الله عليه وسلم دون العرب ، وقد بين هذا بقوله : " وأوتيت جوامع الكلم " . وأما من قال : إنه قوله أما بعد ، فكان النبى صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبته : " أما بعد " . ويروى أن أول من قالها فى الجاهلية صبحان بن وائل ، وهو أول من آمن بالبعث ، وأول من توكأ على عصا ، وعمر مائة وثمانين سنة . ولو صح أن داود عليه السلام قالها ، لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم ، وإنما كان بلسانه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضِصِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْرَابَ** <sup>(٢١)</sup>  
**إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَحْفَ خَضِمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى**  
**بَعْضٍ فَأَخِمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشِطْطْ وَاهِدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ** <sup>(٢٢)</sup>  
**إِنَّ هَذَا أُنْبِى لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِى نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا**  
**وَعَزَّنِى فِى الْخِطَابِ** <sup>(٢٣)</sup> قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ لِئَآ نَعَاكِه



وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَتْهُ فَاستَغْفَرَ رَبَّهُ  
وَنَحَرَ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٥﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَٰلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِندَنَا لَزُلْفَىٰ  
وَحُسْنَ مَّكَابٍ ﴿٢٦﴾

فيه أربع وعشرون مسألة .

الأولى - قوله تعالى : ( وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصِمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ) «الخصم»

يقع على الواحد والاثنين والجماعة ؛ لأن أصله المصدر . قال الشاعر :

وَحْصَمُ غَضَابٍ يَنْفُضُونَ لِحَامَهُ • كَنَفِضِ الْبَرَّادِينَ الْيَرَابِ الْخَالِيَا

النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به هاهنا ملكان . وقيل : « تَسَوَّرُوا »

وإن كان اثنين حملاً على الخصم » إذ كان بلفظ الجمع ومضارعاً له ، مثل الركب والصحب .

تفسيره للاثنين ذوا خصم وللجماعة ذوو خصم . ومعنى : « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أتوه من أعلى

سوره . يقال : تسَوَّر الحائط تسلقه ، والسور حائط المدينة وهو بغير همز ، وكذلك السُور

جمع سورة مثل بُسْرَةٍ وبُسْرَوهى كل منزلة من البناء . ومنه سورة القرآن » لأنها منزلة بعد

منزلة مقطوعة عن الأخرى . وقد مضى في مقدمة الكتاب بيان هذا <sup>(١)</sup> . وقول النابغة :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً • تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَبُ

يريد شرفاً ومنزلة . فأما السُور بالهمز فهو بقية الطعام في الإناء . ابن العربي : والسُور

الوليمة بالفارسية . وفي الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب : « إن جابراً

قد صنع لكم سُوراً فحَبَّلاً بكم » . والمحراب هنا الغرفة ؛ لأنهم تسَوَّروا عليه فيها » قاله يحيى

ابن سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس » ومنه محراب المسجد . وقد مضى القول فيه

في غير موضع . ( إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ ) جاءت « إِذْ » مرتين ؛ لأنهما فعلان . وزعم <sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ١ ص ٦٥ فابعد .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧١ و ج ١١ ص ٨٤ فابعد .

الفزاء : أن إحداها بمعنى لما . وقول آخر أن تكون الثانية مع ما بعدها تبيننا لما قبلها .  
 قيل : إنهما كانا لإنسين « قاله النقاش » . وقيل : ملكين ، قاله جماعة . وعينهما جماعة  
 فقالوا : إنهما جبريل وميكائيل . وقيل : ملكين في صورة لإنسين بعثهما الله إليه في يوم  
 عبادته . فتمتعا الحرس الدخول ، فتسوروا المحراب عليه « لما شعروا في الصلاة إلا وهما  
 بين يديه جالسين » وهو قوله تعالى : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ »  
 أى علوا وزلوا عليه من فوق المحراب « قاله سفيان الثوري وغيره » . وسبب ذلك ما حكاه  
 ابن عباس أن داود عليه السلام حدث نفسه إن أبى أن يعتصم « فقيل له : إنك ستبطل وتعلم  
 اليوم الذى تبطل فيه فخذ حذرک . فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو  
 يقرأ الزبور إذ جاء طائر كاحسن ما يكون من الطير ، فجعل يدرج بين يديه . فهم أن يتناوله  
 بيده « فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب ، فدنا منه لياخذه فطار ، فأطلع ليصره فأشرف  
 على امرأة تغتسل ، فلما رآته غطت جسدها بشعرها . قال السدى : فوقمت في قلبه .  
 قال ابن عباس : وكان زوجها غازيا في سبيل الله وهو أوريا بن حنان ، فكتب داود  
 إلى أمير الفزاء أن يجعل زوجها في حملة التابوت « وكان حملة التابوت إما أن يفتح الله عليهم  
 أو يقتلوا ، فقدمه فيهم فقتل « فلما أنقضت عدتها خطبها داود ، وأشترطت عليه إن ولدت غلاما  
 أن يكون الخليفة بعده ، وكنهت عليه بذلك كتابا ، وأشهدت عليه خمسين رجلا من بني إسرائيل «  
 فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب ، وتسور الملكان وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه .  
 ذكره الماوردي وغيره . ولا يصح « قال ابن العربي : وهو أمثل ما روى في ذلك .

(١) ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصلاة والسلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحة لها ، وهو مرأ .  
 وأقرأ كما قال البيضاوى « وما يقدح في عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولقد أحسن أبو حيان وأجاد حيث  
 يقول : « و يعلم قطعا أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها » ضرورة أنا لرجوزنا  
 عليهم شيئا من ذلك بطلت الشرائع « ولم نق بشيء مما يذكرون أنه أوحى الله به إليهم « فاحكى الله تعالى في كتابه  
 بمرحل ما أراد الله تعالى « وما حكى القصص مما فيه غرض من نصب النبوة طرخناه « ونحن كما قال الشاعر :

ونؤثر حكم العقل في كل شبهة ■ إذا أثر الأخبار جلاس فصاص

والرافعى مطروح الرواية عند التحقيق . وسيأتى للؤلؤ أن ينقل عن النحاس في صفحة ١٧٥ ما يؤيد ما أوردهنا

قلت : ورواه مرفوعا بمعناه الترمذى الحكيم في « نوادر الأصول » عن يزيد الرقاشي «  
سمع أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «<sup>١</sup> إن داود النبي عليه  
السلام حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بني إسرائيل بعثا وأوصى صاحب البيت فقال :  
إذا حضر العدو قُرب فلانا وسماه ، قال فقربه بين يدي التابوت — قال — وكان ذلك التابوت  
في ذلك الزمان يُستنصر به فمن قُدّم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش  
الذي يقاتله فُقُدّم فقتل زوج المرأة ونزل الملكان على داود فقصا عليه القصة<sup>١١</sup> » . وقال  
سعيد عن قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عمّان مدينة بلقاء أن يأخذوا بحلقة  
الباب « وفيه الموت الأحمر » فتقدم فقتل . وقال الثعلبي قال قوم من العلماء : إنما أمتحن  
الله داود بالخطيئة « لأنه تمنى يوما على ربه منزلة إبراهيم وإسحق ويعقوب « وسأله أن يتمنحه  
نحو ما أمتحنهم ، ويعطيه نحو ما أعطاهم . وكان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام « يوم يقضى  
فيه بين الناس ، ويوم يخلفه بعبادة ربه ، ويوم يخلفه بنسائه وأشغاله . وكان يحذف  
يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحق ويعقوب . فقال : يارب ! إن الخير كله قد ذهب  
به آبائي ، فأوحى الله تعالى إليه : منهم آبتلوا ببلايا لم يتبل بها غيرهم فصبروا عليها ، آبتل  
إبراهيم بمرود والنار وبذبح ابنه « وآبتل إسحق بالذبح ، وآبتل يعقوب بالحزن على يوسف  
وذهاب بصره ، ولم يتبل أنت بشيء من ذلك . فقال داود عليه السلام : فابتلني بمثل ما آبتلتهم<sup>١٢</sup>  
وأعطني مثل ما أعطيتهم ، فأوحى الله تعالى إليه : إنك مبتلى في شهر كذا في يوم الجمعة . فلما  
كان ذلك اليوم دخل محرابه « وأغلق بابه « وجعل يصلي ويقرأ الزبور . فبينما هو كذلك  
إذ مثل له الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فيها من كل لون حسن « فوقف بين  
رجليه « فدّ يده ليأخذها فيدفعها لابن له صغير ، فطارت غير بعيد ولم تؤيسه من نفسها ،  
فامتد إليها ليأخذها فتنحت ، فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة « فذهب ليأخذها فطارت  
ونظر داود يرتفع في إثرها ليعث إليها من يأخذها ، فنظر امرأة في بستان على شط بركة

(١) مدينة بلقاء. يريد بها قصة بلقاء .

تغتسل ، قاله الكلبي . وقال السدي : تغتسل عريانة على سطح لها . فرأى أبحل النساء خلقا ، فأبصرت ظله فنفضت شعرها فغطى بدنهما . فزاده إعجابا بها . وكان زوجها أوريا ابن حنان ، في غزوة مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود . فكتب داود إلى أيوب أن أبعث بأوريا إلى مكان كذا وكذا ، وقدمه قبل التابوت . وكان من قدم قبل التابوت لا يحل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه أو يستشهد . فقدمه ففتح له فكتب إلى داود يخبره بذلك . قال الكلبي : وكان أوريا سيف الله في أرضه في زمان داود ، وكان إذا ضرب ضربة وكبر كبر جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله ، وكبرت ملائكة السماء بتكبيره حتى ينتهي ذلك إلى العرش ، فتكبر ملائكة العرش بتكبيره . قال : وكان سيوف الله ثلاثة ؛ كالب بن يوفنا في زمن موسى ، وأوريا في زمن داود ، وحمزة بن عبد المطلب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما كتب أيوب إلى داود يخبره أن الله قد فتح على أوريا كتب داود إليه : أن أبعثه في بعث كذا وقدمه قبل التابوت ، ففتح الله عليه . فقتل في الثالثة شهيدا . فزوج داود تلك المرأة حين أنقضت عنتها . فهي أم سليمان بن داود . وقيل : سبب امتحان داود عليه السلام أن نفسه حدثته أنه يطبق قطع يوم بغير مقارفة شيء . قال الحسن : إن داود جزأ الدهر أربعة أجزاء ، جزأ للنساء ، وجزأ للعبادة ، وجزأ لبني إسرائيل يذاكرونه ويذاكرهم ويكونون ويبكيهم ، ويوما للقضاء . فتذاكروا هل يمر على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبا . فأخبر داود أنه يطبق ذلك ، فأغلق الباب على نفسه يوم عبادته . وأمر ألا يدخل عليه أحد . وأكب على قراءة الزبور ، ف وقعت حمامة من ذهب بين يديه . وذكر نحو ما تقدم . قال صلباؤنا : وفي هذا دليل وهي :

الثانية - على أنه ليس على الحاكم أن ينتصب للناس كل يوم ، وأنه ليس للإنسان أن يترك وطء نسائه وإن كان مشغولا بالعبادة . وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وحكم كعب بذلك في زمن عمر بمحضه رضى الله عنهما . وقد قال عليه السلام

لعبد الله بن عمر : " إن لزوجك طبعك حقا " الحديث . وقال الحسن أيضا ومجاهد :  
 إن داود عليه السلام قال لبنى إسرائيل حين استخلف : والله لأعذلن بينكم ، ولم يستثن  
 فابتنى بهذا . وقال أبو بكر الوزان : كان داود كثير العبادة فأعجب بعمله وقال :  
 هل في الأرض أحد يعمل كملى . [ فأرسل<sup>(١)</sup> الله إليه جبريل ] فقال : إن الله تعالى يقول لك :  
 أعجبت بعبادتك ، والمعجب يأكل العبادة كما تأكل النار الحطب ، فإن أعجبت ثانية وكنتك  
 إلى نفسك . قال : يارب كلنى إلى نفسى سنة . قال : إن ذلك لكثير . قال : فشهر .  
 قال : إن ذلك لكثير . قال : فيوما . قال : إن ذلك لكثير . قال : يارب فيكلنى إلى نفسى  
 ساعة . قال : فشأنك بها . فوكل الأحراس ، ولبس الصوف ، ودخل المحراب ، ووضع  
 الزبور بين يديه ، فيبها هو فى عبادته إذ وقع الطائر بين يديه ، فكان من أمر المرأة ما كان .  
 وقال سفيان الثوري : قال داود ذات يوم : يارب ما من يوم إلا ومن آل داود لك فيه صاتم .  
 وما من ليلة إلا ومن آل داود لك فيها قائم . فأوحى الله إليه : يا داود منك ذلك أو منى ؟  
 وعزنى لأيكنتك إلى نفسك . قال : يارب أعف عني . قال : أكلك إلى نفسك سنة .  
 قال : لا بعزتك . قال : فشهر . قال : لا بعزتك . قال : فأسبوعا . قال : لا بعزتك .  
 قال : فيوما . قال : لا بعزتك . قال : فساعة . قال : لا بعزتك . قال : فلحظة . فقال له  
 الشيطان : وما قدر لحظة . قال : كلنى إلى نفسى لحظة . فوكله الله إلى نفسه لحظة .  
 وقيل له : هي فى يوم كذا فى وقت كذا . فلما جاء ذلك اليوم جعله للعبادة ، ووكّل الأحراس  
 حول مكانه . قيل : أربعة آلاف . وقيل : ثلاثين ألفا أو ثلاثة وثلاثين ألفا . وخلا بعبادة  
 ربه ، ونشر الزبور بين يديه ، فجاءت الحمامة فوقعت له ، فكان من أمره فى لحظته مع المرأة  
 ما كان . وأرسل الله عز وجل إليه الملكين بعد ولادة سليمان ، وضربا له المثل بالنجاح ، فلما  
 سمع المثل ذكر خطيئته فخر ساجدا أربعين ليلة على ما يأتى .

الثالثة - قوله تعالى : ( فَفَرَّغَ مِنْهُمْ ) لأنهما أتياه ليلا فى غير وقت دخول الحصوم .  
 وقيل : لدخولهم عليه بغير إذنه . وقيل : لأنهم تسوّروا عليه المحراب ولم يأتوه من الباب .

قال ابن العربي « وكان محراب داود عليه السلام من الامتناع بالارتفاع ، بحيث لا يرتقى إليه ادمى بحيلة إلا أن يقيم إليه أيا ما أو أشهرها بحسب طاقته ، مع أعوان يكثر عددهم » وآلات جمعة مختلفة الأنواع . ولو قلنا : إنه يوصل إليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبرا عن ذلك : « تَسُورُوا الْمِحْرَابَ » إذ لا يقال تسور المحراب والغرفة لمن طلع إليها من درجها ، وجاءها من أسفلها إلا أن يكون ذلك مجازا ، وإذا شاهدت الكوة التي يقال إنه دخل منها الخصمان علمت قطعا أنهما ملكان » لأنها من العلو بحيث لا ينالها إلا طلوى . قال الثعلبي : وقد قيل : كان المنسوران أخوين من بنى إسرائيل لأب وأم . فلما قضى داود بينهما بقضية قال له ملك من الملائكة : فهلا قضيت بذلك على نفسك يا داود . قال الثعلبي : والأول أحسن أنهما كانا ملكين نبأ داود على ما فعل .

قلت : وعلى هذا أكثر أهل التأويل . فإن قيل : كيف يجوز أن يقول الملكان « خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » وذلك كذب والملائكة عن مثله مترهون . فالجواب عنه أنه لا بد في الكلام من تقدير ، فكأنهما قالا : قدرنا كأننا خصمان بنى بعضنا على بعض فأحكم بيننا بالحق . وعلى ذلك يحمل قولهما : « إِنَّ هَذَا أَيْ لَه تَسْعُ وَتَسْعُونَ تَعَبَةً » لأن ذلك وإن كان بصورة الخبر فالمراد إirاده على طريق التقدير لينبه داود على ما فعل « والله أعلم .

الرابعة - إن قيل : لم فزع داود وهو نبي ، وقد قويت نفسه بالنبوة ، وأطمأنت بالوحي ، ووثقت بما آتاه الله من المتلة ، وأظهر على يديه من الآيات ، وكان من الشجاعة في غاية المكانة ؟ قيل له : ذلك سبيل الأنبياء قبله . لم يأمنوا القتل والأذية ومنهما كان يخاف . ألا ترى إلى موسى وهرون عليهما السلام كيف قالا : « إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّعِنَ <sup>(١)</sup> » فقال الله عز وجل : « لَا تَخَافَا » . وقالت الرسل للوط : « لَا تَخَفْ . إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ <sup>(٢)</sup> » وكذا قال الملكان هنا : « لَا تَخَفْ » . قال محمد بن إسحق : بعث الله إليه ملكين يختصمان إليه وهو في محرابه - مثلا ضربه الله له ولأور يا فرأهما واقفين على رأسه ؛ فقال : ما أدخلكما علي ؟ قالا : « لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » فثناك لتقضى بيننا .

الخامسة - قال ابن العربي : فإن قيل كيف لم يأمر بإخراجهما إذ قد علم مطلبهما ، وهلا آتتهما وقد دخلا عليه بغير إذن ؟ فالجواب عليه من أربعة أوجه : الأول - أنا لم نعلم كيفية شرعه في الجباب والإذن ، فيكون الجواب بحسب تلك الأحكام ، وقد كان ذلك في ابتداء شرعنا مهملا في هذه الأحكام ، حتى أوضحها الله تعالى بالبيان . الثاني - أنا لو زلنا الجواب على أحكام الجباب ، لاحتمل أن يكون الفرع الطارئ عليه أذهله عما كان يجب في ذلك له . الثالث - أنه أراد أن يستوفي كلامهما الذي دخلا له حتى يعلم آخر الأمر منه ، ويرى هل يحتمل التقم فيه بغير إذن أم لا ؟ وهل يقترب بذلك مذربها أم لا يكون لها عذر فيه ؟ فكان من آخر الحال ما أنكشف أنه بلاء وعنة ، ومثل ضربه الله في القصة ، وأدب وقع على دعوى العصمة . الرابع - أنه يحتمل أن يكون في مسجد ولا إذن في المسجد لأحد إذ لا حجر فيه على أحد .

قلت : وقول خامس ذكره القشيري ، وهو أنهما قالا : لما لم يأذن لنا الموكلون بالجباب ، توصلنا إلى الدخول بالتسور ، وخفنا أن يتفاقم الأمر بيننا . فقيل داود مذرهم ، وأصغى إلى قولهم .

السادسة - قوله تعالى : « خَصْمَانِ » إن قيل : كيف قال : « خَصْمَانِ » وقبل هذا : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » فقيل : لأن الاثنين جمع ، قال الخليل : كما تقول نحن فعلنا إذا كننا اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبرا ، فلما أقتضى الخبر وجاءت المخاطبة خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا خصمان . وقال الزجاج : المعنى نحن خصمان . وقال غيره : القول محذوف ، أى يقول : « خَصْمَانِ بَنَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ » قال الكسائي : ولو كان بنى بعضهما على بعض لحاز . الماوردي : وكانا ملكين ، ولم يكونا خصمين ولا باغيين ، ولا يتأتى منهما كذب ، وتقدير كلامهما ما تقول : إن أناك خصمان قالا بنى بعضنا على بعض . وقيل : أى نحن فريقان من الخصوم بنى بعضنا على بعض . وعلى هذا يحتمل أن تكون الخصومة بين اثنين ومع كل واحد جمع . ويحتمل أن يكون لكل واحد من هذا الفريق خصومة

مع كل واحد من الفريق الآخر، فحضروا الحصومات ولكن ابتداء منهم أثنان، فعرف داود بذكر النكاح القصص . وأغنى ذلك عن التعرض للخصومات الأخر . والبني التمدى والخروج عن الواجب . يقال: بنى الجرح إذا أفرط وجهه وتراعى إلى ما يفحش، ومنه بنت المرأة إذا أنت الفاحشة .

السابعة - قوله تعالى: ﴿ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشِطُّ ﴾ أى لا تجر؛ قاله السدى . وحكى أبو عبيد: شططت عليه وأشططت أى جرت . وفى حديث تميم الدارى: (إِنَّكَ لَشَاطِئٌ) أى جائر على فى الحكم . وقال قتادة: لا تَمِل . الأخصش: لا تُسِرَف . وقيل: لا تُفَرط . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد من شطط الدار أى بعدت شطط الدار تَبِيْطٌ وَتَشْطُّ شَطًّا وَشَطُوطًا بعدت . وأشطط فى القضية أى جار، وأشطط فى السوم وأشطط أى أبعد، وأشطوا فى طلبى أى أمتعوا . قال أبو عمرو: الشطط مجاوزة القدر فى كل شيء . وفى الحديث: "لها مهر مثلها لا وكس ولا شطط" أى لا نقصان ولا زيادة . وفى التزيل: «لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا»<sup>(١)</sup> أى جورا من القول وبعدا عن الحق . (وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ) أى أرشدنا إلى قصد السبيل .

الثامنة - قوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَذَا أُنْحَى لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْعَةً ﴾ أى قال الملك الذى تكلم عن أوريا «إِنَّ هَذَا أُنْحَى» أى على دينى، وأشار إلى المدعى عليه . وقيل: أنحى أى صاحبى . «لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْعَةً» وقرأ الحسن: «تَسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْعَةً» بفتح التاء فهما وهى لغة شاذة، وهى الصحيحة من قراءة الحسن . قاله النحاس . والعرب تكنى عن المرأة بالنعجة والشاة؛ لما هى عليه من السكون والمعجزة وضعف الجانب . وقد يكنى عنها بالبقرة والحجرة والناقبة؛ لأن الكل مركوب . قال ابن عون:

أنا أبوهن ثلاثُ هنَّة \* رابعة فى البيت صُفْراءُ هنَّة  
ونجيتى خمساً تُوقِيْنَن \* أَلَا فَنَّى سَمِعُ يُدْهِبَن  
طَى النَّقَا فى الجوع يَطْوِيْنَن \* وَيَلُ الرِّغِيفَ وَيَلُهُ مِنْهُنَّ



وقال عنقرة :

يَا شَاةَ مَا قَصَّصَ لِيْنَ حَلَّتْ لَهُ ■ حُرْمَتٌ مَلَى وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ  
فَبَعَثْتُ جَارِيَتِي فَقُلْتُ لَهَا أَذْهَبِي ■ فَتَجَسَّسِي أَخْبَارَهَا لِي وَأَعْلِمِ  
قَالَتْ رَأَيْتُ مِنَ الْأَعَادَى غَيْرَةً ■ وَالشَّاةُ مُمَكِّنَةٌ لِمَنْ هُوَ مُرَمِّمٌ  
فَكَأَنَّمَا التَّفَنُّتُ بِمَجِيدٍ جَدِيدَةٍ ■ رَشِيًّا مِنَ الْغِزْلَانِ حُرَّارَتِمِ

وقال آخر :<sup>(١)</sup>

فَرَمَيْتُ غَفْلَةً عَيْنَهُ عَنْ شَاتِهِ ■ فَأَصَبْتُ حَبَّةَ قَلْبِهَا وَطَعَلَهَا

وهذا من أحسن التعريض حيث كنى بالنعاج عن النساء . قال الحسين بن الفضل : هذا من الملكين تعريض وتنبيه كقولهم ضرب زيد عمرا ، وما كان ضرب ولا نعاج على التحقيق ، كأنه قال : نحن خصمان هذه حالنا . قال أبو جعفر النحاس : وأحسن ما قيل في هذا أن المعنى : يقول : خصمان بنى بعضنا على بعض على جهة المسألة ؛ كما تقول : رجل يقول لأمراته كذا ؛ ما يجب عليه ؟

قلت : وقد تأول المزيّ صاحب الشافعي هذه الآية : وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب الذي خرجته « الموطأ » وغيره : « هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بَنَ زَمَّةٌ » على نحو هذا ؛ قال المزيّ : يحتمل هذا الحديث عندى - والله أعلم - أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أجاب عن المسألة فأعلمهم بالحكم أن هذا يكون إذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنى ، لا أنه قبل على عتبة قول أخيه سعد ، ولا على زَمَّة قول ابنه إنه ولد زنى<sup>(٢)</sup> . لأن كل واحد منهما أخبر عن غيره . وقد أجمع المسلمون أنه لا يقبل إقرار أحد على غيره . وقد ذكر الله سبحانه في كتابه مثل ذلك في قصة داود والملائكة ؛ إذ دخلوا عليه ففزع منهم قالوا : لا تخف خصمان ولم يكونوا خصمين ، ولا كان لواحد منهم تسع وتسعون نعمة ، ولكنهم كلوه على المسألة ليعرف بها ما أرادوا تعريفه . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم

(١) هو الأمشى .  
(٢) قوله : « إنه ولد زنى » . راجع الحديث في « الموطأ » ج ٦ ص ٤ طبة  
السلطان عبد الحفيظ .

حكم في هذه القصة على المسألة ، وإن لم يكن أحد يؤمنى على هذا التأويل في الحديث ، فإنه عندي صحيح . والله أعلم .

التاسعة — قال النحاس : وفي قراءة ابن مسعود « إِنَّ هَذَا أَيْ كَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجَّةً أُنْثَى » و « كَانَ » هنا مثل قوله عز وجل : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » فاما قوله : « أُنْثَى » فهو تأكيد ، كما يقال : هو رجل ذكر وهو تأكيد . وقيل : لما كان يقال هذه مائة نجة ، وإن كان فيها من الذكور شيء يسير ، جاز أن يقال : أُنْثَى ليعلم أنه لا ذكر فيها . وفي التفسير : له تسع وتسعون امرأة . قال ابن العربي : إن كان جيمهن أحرارا فذلك شرعه ، وإن كن إماء فذلك شرعنا . والظاهر أن شرع من تقدم قبلنا لم يكن محصورا بحد ، وإنما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم « لضعف الأبدان وقلة الأعمار . وقال القشيري : ويجوز أن يقال : لم يكن له هذا العدد بعينه ، ولكن المقصود ضرب مثل ، كما تقول : لو جئتنى مائة مرة لم أفض حاجتك ، أى مرارا كثيرة . قال ابن العربي : قال بعض المفسرين : لم يكن لداود مائة امرأة ، وإنما ذكر التسعة والتسعين مثلا » المعنى : هذا فنى من الزوجة وأنا مفتقر إليها . وهذا فاسد من وجهين : أحدهما — أن المدول عن الظاهر بشير دليل لا معنى له ، ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا . الثانى — أنه روى البخارى وغيره أن سليمان قال : « لأطوفن الليلة على مائة امرأة تلد كل امرأة فلانا يقاتل في سبيل الله ونسى أن يقول إن شاء الله » وهذا نص .

العاشرة — قوله تعالى : ( وَلِي نَجَّةٍ وَاحِدَةٍ ) أى امرأة واحدة : ( فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا ) أى أنزل لى عنها حتى أكفلها . وقال ابن عباس : أعطيتها . وعنه : تحوّل لى عنها . وقاله ابن مسعود . وقال أبو العالية : ضمها لى حتى أكفلها . وقال ابن كيسان : أجعلها كفل ونصيبى . ( وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ) أى ظننى . قال الضحاك : إن تكلم كان أنصح منى ، وإن حارب كان أبطش منى . يقال : عزّه بزمه ( بضم العين في المستقبل ) عزّا عليه . وفي المثل : من عزّ بزمّ أى من ظلب سلب . والاسم العزة وهى القوة والغلبة . قال الشاعر :

قَطَاةٌ عَزَّهَا شَرُّكَ فَبَاتَتْ    مُجَادِبُهُ وَقَدْ مَلَقَ الْجَنَاحُ

وقرأ عبد الله بن مسعود وعبيد بن عمير : « وَهَازَنِي فِي الْخَطَابِ » أى غالبني ؛ من المعازة وهي المغالبة . هَازُهُ أى غالبه . قال ابن العربي : وأختلف في سبب الغلبة : فقيل : معناه غلبني ببيانه . وقيل : غلبني بسلطانه . لأنه لما سأله لم يستطع خلافه . كان ببلادنا أمير يقال له : سير بن أبي بكر<sup>(١)</sup> فكلته في أن يسأل لي رجلا حاجة ، فقال لي : أما علمت أن طلب السلطان للحاجة غصب لها . فقلت : أما إذا كان عدلا فلا . فعمجت من عجمته وحفظه لما تمثل به وفطنته . كما عجب من جوابي له وأستغربه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ قال النحاس : فيقال إن هذه كانت خطيئة داود عليه السلام ؛ لأنه قال : لقد ظلمك من غير تثبت بيينة ، ولا إقرار من الخصم ؛ هل كان هذا كذا أو لم يكن . فهذا قول .

وسأقي بيانه في المسألة بعد هذا ، وهو حسن إن شاء الله تعالى . وقال أبو جعفر النحاس : فأما قول العلماء الذين لا يدفع قولهم : منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس ، فإنهم قالوا : ما زاد داود صلى الله على نبينا وعليه على أن قال للرجل أنزل لي عن أمرك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله عز وجل على ذلك ونهيه عليه ، وليس هذا بكبير من المعاصي ، ومن تخطى إلى غير هذا فإثمنا . يأتي بما لا يصح عن عالم ، ويلحقه فيه إثم عظيم . كذا قال : في كتاب « إعراب القرآن » . وقال : في كتاب « معاني القرآن » له بمثله . قال رضى الله عنه : قد جاءت أخبار وقصص في أمر داود عليه السلام وأوريا ، وأكثرها لا يصح ولا يتصل إسناده ، ولا ينبغي أن يحتجوا على مثلها إلا بعد المعرفة بصحتها . وأصح ما روى في ذلك ما رواه مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : ما زاد داود عليه السلام على أن قال : « أَكْفَلْنِيهَا » أى أنزل لي عنها . وروى المنهال عن سعيد بن جبيرة قال : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال : « أَكْفَلْنِيهَا » أى تحوّل لي عنها وضمها إلى . قال أبو جعفر : فهذا أجل ما روى في هذا . والمعنى عليه أن داود عليه السلام سأل أوريا أن يطلق أمركه ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنهيه الله

(١) هو الأمير أبو بكر سير من أمراء المرابطين أحد قواد يوسف بن تاشفين المشاهير زكة بالأندلس حين مزم الرجوع إلى بلاده . اهـ نفع الطيب .

عز وجل على ذلك ، وعاتبه لما كان نبيا وكان له تسع وتسعون أنكر عليه أن يتشاغل بالدنيا بالترديد منها ، فأما غير هذا فلا ينبغي الاجترار عليه . قال ابن العربي : وأما قولهم إنها لما أعجبت به أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً ؛ فإن داود صلى الله عليه وسلم لم يكن ليريق دمه في غرض نفسه ، وإنما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه : أنزل لي عن أهلك وعزم عليه في ذلك ، كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة ؛ كانت في الأهل أو في المال . وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما : إن لي زوجتين أنزل لك عن أحسنهما ؛ فقال له : بارك الله لك في أهلك . وما يجوز فعله ابتداءً يجوز طلبه ، وليس في القرآن أن ذلك كان ، ولا أنه تزوجها بعد زوال عصمة الرجل عنها ، ولا ولادتها لسلیمان ، فعمن يروى هذا ويسند ؟ ! وعلى من في نقله يعتمد ، وليس ياتره عن الثقات الأثبات أحد . أما أن في سورة « الأحزاب » نكتة تدل على أن داود قد صارت له المرأة زوجة ، وذلك قوله : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ <sup>(١)</sup> » يعني في أحد الأقوال : تزويج داود المرأة التي نظر إليها ، كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ؛ إلا أن تزويج زينب كان من غير سؤال للزوج في فراق ، بل أمره بالتمسك بزوجه ، وكان تزويج داود للمرأة بسؤال زوجها فراقها . فكانت هذه المنة لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة إلى مناقبه العلية صلى الله عليه وسلم . ولكن قد قيل : إن معنى « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » تزويج الأنبياء بغير صداق من وهبت نفسها لهم من النساء بغير صداق . وقيل : أراد بقوله : « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » أن الأنبياء صلوات الله عليهم فرض لهم ما يمثلونه في النكاح وغيره . وهذا أصح الأقوال . وقد روى المفسرون أن داود عليه السلام نكح مائة امرأة ؛ وهذا نص القرآن . وروى أن سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعائة جارية ؛ وربيك أعلم . وذكر الكيا الطبري في أحكامه في قول الله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُمَيْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » الآية ؛ ذكر المحققون الذين يرون تنزيه الأنبياء عليهم السلام عن الكثر ، أن داود عليه

السلام كان قد أقدم على خطبة امرأة قد خطبها غيره، يقال : هو أوريا، قال القوم إلى ترويحها من داود راغبين فيه، وزاهدين في الخاطب الأول، ولم يكن بذلك داود عارفاً، وقد كان يمكنه أن يعرف ذلك فيعدل عن هذه الرغبة، وعن الخطبة بها فلم يفعل ذلك من حيث أعجب بها إما وصفاً أو مشاهدةً على غير تعمد، وقد كان لداود عليه السلام من النساء العدد الكثير، وذلك الخاطب لا امرأة له، فنبه الله تعالى على ما فعل بما كان من تسوؤ الملتكّن، وما أوردها من التمثيل على وجه التعريض؛ لكي يفهم من ذلك موقع العتب فيعدل عن هذه الطريقة، ويستغفر ربه من هذه الصغيرة.

الثانية عشرة — قوله تعالى : ( قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ ) فيه الفتوى في النازلة بعد السماع من أحد الخصمين، وقبل أن يسمع من الآخر بظاهر هذا القول. قال ابن العربي : وهذا مما لا يجوز عند أحد، ولا في ملة من الملل، ولا يمكن ذلك للبشر. وإنما تقدير الكلام أن أحد الخصمين أدعى والآخر سلم في الدعوى، فوقعت بعد ذلك الفتوى. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر " وقيل : إن داود لم يقض للآخر حتى أعترف صاحبه بذلك. وقيل : تقديره لقد ظلمك إن كان كذلك. والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجوه.

قلت : ذكر هذين الوجهين القشيري والماوردي وغيرهما. قال القشيري : وقوله : « لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ » من غير أن يسمع كلام الخصم مشكل؛ فيمكن أن يقال : وإنما قال هذا بعد مراجعة الخصم الآخر وبعد أعترافه. وقد روى هذا وإن لم تثبت روايته، فهذا معلوم من قرائن الحال، أو أراد لقد ظلمك إن كان الأمر على ما نقول، فسكته بهذا وصبره إلى أن يسأل خصمه. قال ويحتمل أن يقال : كان من شرعهم التحويل على قول المدعى عند سكوت المدعى عليه، إذا لم يظهر منه إنكار بالقول. وقال الحلي أبو عبد الله في كتاب منهاج الدين له : ومما جاء في شكر النعمة المنتظرة إذا حضرت، أو كانت خافية فظهرت : السجود لله عز وجل. قال والأصل في ذلك قوله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأٌ

الْخَصْمِ ۖ إِلَى قَوْلِهِ : « وَحَسَنَ مَا يَ » . أَخْبَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَنَّهُ سَمِعَ قَوْلَ الْمُتَظَلِّمِ مِنَ الْخَصْمِينَ ، وَلَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ الْآخَرَ ، إِنَّمَا حَكَى أَنَّهُ ظَلَمَهُ ۖ فَكَانَ ظَاهِرَ ذَلِكَ أَنَّهُ رَأَى فِي التَّكَلُّمِ مَخَائِلَ الضَّعْفِ وَالْمُضْيِمَةِ ۖ فَحَمَلَ أَمْرَهُ عَلَى أَنَّهُ مُظْلُومٌ كَمَا يَقُولُ ، وَدَعَاهُ ذَلِكَ إِلَى الْإِيْسَالِ الْخَصْمَ ۖ فَقَالَ لَهُ مُسْتَعْجِلًا : « لَقَدْ ظَلَمَكَ » ۖ مَعَ إِمْكَانِ أَنَّهُ لَوْ سَأَلَهُ لَكَانَ يَقُولُ : كَانَتْ لِي مِائَةٌ نَعْمَةٍ وَلَا شَيْءَ لِهَذَا ، فَسَرَقَ مِنِّي هَذِهِ النِّعْمَةُ ، فَلَمَّا وَجَدَتْهَا عِنْدَهُ قُلْتُ لَهُ أَرَدَدَهَا ، وَمَا قُلْتُ لَهُ أَكْفَلْنِيهَا ۖ وَعَلِمَ أَنِّي مُرَافِعُهُ إِلَيْكَ ، فَخَزَنِي قَبْلَ أَنْ أُجْرَهُ ، وَجَاءَكَ مُتَظَلِّمًا مِنْ قَبْلِ أَنْ أَحْضَرَهُ ، لِتُظَنَّ أَنَّهُ هُوَ الْمُحَقُّ وَأَنِّي أَنَا الظَّالِمُ . وَلَمَّا تَكَلَّمَ دَاوُدُ بِمَا حَمَلْتَهُ الْعَجَلَةُ عَلَيْهِ ۖ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَّاهُ وَنَفْسَهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ، وَهُوَ الْفِتْنَةُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا عَنْ تَقْصِيرٍ مِنْهُ ، فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَتَوَرَّأَ كَمَا اللَّهُ تَعَالَى شَكَرًا عَلَى أَنَّ عَصِيْمَهُ ، بَإِنْ أَقْتَصَرَ عَلَى تَظْلِيمِ الْمَشْكُوعِ ، وَلَمْ يَزِدْهُ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا مِنْ اتِّهَارٍ أَوْ ضَرْبٍ أَوْ فِرْهِمَا ، مِمَّا يَلِيْقُ بِمَنْ تَصَوَّرَ فِي الْقَلْبِ أَنَّهُ ظَالِمٌ ، فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِعَاتِبِهِ ۖ فَقَالَ : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » ۖ فَبَانَ بِمَا قَصَصَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْمَوْعِظَةِ ، الَّتِي تَوَخَّاهُ بِهَا بَعْدَ الْمَغْفَرَةِ ، أَنَّ خَطِيئَتَهُ إِنَّمَا كَانَتْ التَّقْصِيرَ فِي الْحُكْمِ ، وَالْمُبَادَرَةَ إِلَى تَظْلِيمٍ مِنْ لَمْ يَثْبُتْ عِنْدَهُ ظُلْمُهُ . ثُمَّ جَاءَ مِنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : سَجَّدهَا دَاوُدُ شُكْرًا ، وَسَجَّدهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتِّبَاعًا ، فَتَبَتَ أَنَّ السُّجُودَ لِلشُّكْرِ سُنَّةٌ مُتَوَاتِرَةٌ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ . (سُؤَالٌ نَجَّحْتِكَ) أَيُّ بِسْؤَالِهِ نَجَّحْتِكَ ۖ فَأُضَافَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ ۖ وَالْقِيَامُ مِنَ السُّؤَالِ ۖ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « لَا يَسْأَلُ إِلَّا نَسَافُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »<sup>(١)</sup> أَيُّ مِنْ دُعَائِهِ الْخَيْرِ .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَأَنْ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ) ۖ يُقَالُ ۖ خُلِيطَ وَخُلُطَاءُ ، وَلَا يُقَالُ طَوِيلٌ وَطَوَلَاءُ ۖ لِثِقَلِ الْحَرَكَةِ فِي الْوَاوِ . وَفِيهِ وَجْهَانِ ۖ أَحَدُهُمَا أَنَّهُمَا الْأَصْحَابُ .  
الثاني أَنَّهُمَا الشُّرَكَاءُ .

قلت : إطلاق الخطاء على الشركاء فيه بعد ، وقد اختلف العلماء في صفة الخطاء ، فقال أكثر العلماء : هو أن يأتي كل واحد بغنمه فيجمعهما راع واحد والدلو والمراح . وقال طاوس وعطاء : لا يكون الخطاء إلا الشركاء . وهذا خلاف الخبر ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يجمع بين مفترق ولا يفترق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يترجمان بينهما بالسوية » وروى « فإنهما يتراذان الفضل » ولا موضع لتراد الفضل بين الشركاء ، فأعلمه . وأحكام الخلطة مذكورة في كتب الفقه . ومالك وأصحابه وجمع من العلماء لا يرون [ الصدقة <sup>(١)</sup> ] على من لبس في حصته ما تجب فيه الزكاة . وقال الربيع والليث وجمع من العلماء منهم الشافعي « إذا كان في جميعها ما تجب فيه الزكاة أخذت منهم الزكاة . قال مالك : وإن أخذ المصدق بهذا ترادوا بينهم للاختلاف في ذلك ، وتكون حكم حاكم اختلف فيه . الرابعة عشرة — قوله تعالى : ( لَبِئْسَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ) أى يتعدى ويظلم . ( إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) فإنهم لا يظلمون أحدا . ( وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ) يعنى الصالحين . أى قليل هم ف « ما » زائدة . وقيل : بمعنى الذين وتقديره وقليل الذين هم . وسبع عمر رضى الله عنه رجلا يقول في دعائه : اللهم أجعلنى من عبادك القليل . فقال له عمر : ما هذا الدعاء ؟ فقال أردت قول الله عز وجل « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ » فقال عمر : كل الناس أفقه منك يا عمر !

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ( وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ) أى ابتليناه . « وَظَنَّ » معناه أيقن . قال أبو عمرو والفراء : ظن بمعنى أيقن ، إلا أن الفراء شرحه بأنه لا يجوز في المعاین أن يكون الظن إلا بمعنى اليقين . والقراءة « فَتَنَّا » بتشديد النون دون التاء . وقرأ عمر ابن الخطاب رضى الله عنه « فَتَنَّا » بتشديد التاء والنون على المبالغة . وقرأ قتادة وعبيد ابن عمير وأبن السميع « فَتَنَّا » بتخفيفهما . ورواه على بن نصر عن أبى عمرو ، والمراد به الملكان اللذان دخلا على داود عليه السلام .

السادسة عشرة — قيل : لما قضى داود بينهما في المسجد « نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ، فلم يظن داود ؛ فأحبا أن يعرفهما ، فصعدا إلى السماء حيا لوجهه ، فلم داود عليه السلام أن الله تعالى آبتلاه بذلك ، ونبهه على ما آبتلاه .

قلت : وليس في القرآن ما يدل على القضاء في المسجد إلا هذه الآية ، وبها استدل من قال يجوز القضاء في المسجد « ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما أقرهم داود على ذلك . ويقول : أنصرفا إلى موضع القضاء . وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء يقضون في المسجد « وقد قال مالك : القضاء في المسجد من الأمر القديم . يعني في أكثر الأمور . ولا بأس أن يجلس في رحبته « ليصل إليه الضعيف والمشرک والحائض ، ولا يقيم فيه الحدود ؛ ولا بأس بخفيف الأدب . وقد قال أشهب : يقضى في منزله وأين أحب .

السابعة عشرة — قال مالك رحمه الله : وكان الخلفاء يقضون بأنفسهم ، وأول من استقضى معاوية . قال مالك « وينبغي للقضاة مشاورة العلماء . وقال عمر بن عبد العزيز « لا يستقضى حتى يكون عالما بأنا من مضي ، مستشيرا لذوى الرأي « حليما نزها . قال « ويكون ورعا . قال مالك : وينبغي أن يكون متيقظا كثير التحذر من الحيل ، وأن يكون عالما بالشروط ، عارفا بما لا بد له منه من العربية ؛ فإن الأحكام تختلف باختلاف العبارات والدعاوى والإقرارات والشهادات والشروط التي تتضمن حقوق المحكوم له . وينبغي له أن يقول قبل إنجاز الحكم للطلوب « أبقيت لك حجة « فإن قال لا حكم عليه ، ولا يقبل منه حجة بعد إنفاذ حكمه إلا أن يأتي بما له وجه أو بينة . وأحكام القضاء والقضاة فيما لهم وعليهم مذكورة في غير هذا الموضع .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَغْفِرْ لَهُ ﴾ اختلف المفسرون في الذنب الذي استغفر منه على أقوال ستة : الأول أنه نظر إلى المرأة حتى شبع منها « قال سعيد بن جبير : إنما كانت فتنة النظرة . قال أبو إسحق : ولم يعتمد داود النظر إلى المرأة لكنه داود النظر إليها « فصارت الأولى له والثانية عليه . الثاني أنه أغرى زوجها في حملة التابوت . الثالث



أنه نوى إن مات زوجها أن يتزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة ، فلما غاب خطبها داود فزوجت منه بجلالته « فاعتم لذلك أوريا » فغضب الله على داود إذ لم يتركها لحاطبها ، وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة . الخامس أنه لم يجوز على قتل أوريا ، كما كان يجوز على من هلك من الجند ، ثم تزوج امرأته ، فعاتبه الله تعالى على ذلك « لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله » السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر . قال القاضي ابن العربي : أما قول من قال : إنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر فلا يجوز على الأنبياء « وكذلك تعريض زوجها للقتل . وأما من قال : إنه نظر إليها حتى شبع فلا يجوز ذلك عندى بحال ، لأن طموح النظر لا يليق بالأولياء المتجربين للعبادة ، فكيف بالأنبياء الذين هم وسائط الله المكاشفون بالغيب ! وحكى السدى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لو سمعت رجلا يذكر أن داود عليه السلام قارف من تلك المرأة محرماً بجلدته ستين ومائة « لأن حد [قاذف] الناس ثمانون وحد [قاذف] الأنبياء ستون ومائة . ذكره الماوردى والثعلبي أيضا . قال الثعلبي : وقال الحرث الأعور عن علي : من حدث بحديث داود على ما ترويه القصص معتقدا بجلدته حدين لعظم ما ارتكب برى من قدرفع الله محله « وأرضاه من خلقه رحمة للعالمين « وحجة للجهدين . قال ابن العربي : وهذا مما لم يصح عن علي . فإن قيل : فما حكمه عندكم ؟ قلنا : أما من قال إن نبياً زنى فإنه يقتل ، وأما من نسب إليه مادون ذلك من النظر والملاسة ، فقد اختلف [نقل] الناس في ذلك ، فإن صم أحد على ذلك فيه ونسبه إليه قتلته ، فإنه يناقض التعزير المأمور به ، فأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة ، فلما رآته أسبلت شعرها فسترت جسدها ، فهذا لا حرج عليه فيه بإجماع من الأمة ، لأن النظرة الأولى تكشف المنظور إليه ولا يأثم الناظر بها ، فأما النظرة الثانية فلا أصل لها . وأما قولهم : إنه [نوى] إن مات زوجها تزوجها فلا شيء فيه إذ لم يعرضه للوث . وأما قولهم : إنه خطب على خطبة أوريا فباطل يرده القرآن والآثار التفسيرية كلها .

وقد روى أشهب عن مالك قال: بلغني أن تلك الحمامة أنت فوقعت قريبا من داود عليه السلام وهي من ذهب، فلما رآها أعجبته فقام ليأخذها فكانت قرب يده، ثم صنع مثل ذلك مرتين، ثم طارت وأتبعها ببصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تغتسل ولها شعر طويل، فبلغني أنه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه. قال ابن العربي: وأما قول المفسرين إن الطائر درج عنده فهم يأخذونه وأتبعه فهذا لا يناقض العبادة؛ لأنه مباح فعله لا سيما وهو حلال وطلب الحلال فريضة، وإنما أتبع الطير لذاته لا لجماله فإنه لا منفعة له فيه، وإنما ذكروهم لحسن الطائر حرق في الجهالة. أما أنه روى أنه كان طائرا من ذهب فاتبعه ليأخذ، لأنه من فضل الله سبحانه وتعالى كما روى في الصحيح: «إن أيوب عليه السلام كان يغتسل عريانا نحره عليه رجل من جراد [من ذهب] فجعل يحثي منه ويجعل في ثوبه، فقال الله تعالى له: «يا أيوب ألم أكن أغنيك» قال: «بلى يارب ولكن لا غنى لي عن برّك». وقال القشيري: فهم داود بأن يأخذونه ليدفعه إلى ابن له صغير فطار ووقع على كوة البيت؛ وقاله الثعلبي أيضا وقد تقدم.

التاسعة عشرة — قوله تعالى ﴿ وَتَحَرَّأَ كَمَا وَأَنَابَ ﴾ أي حر ساجدا، وقد يعبر عن السجود بالركوع. قال الشاعر:

نَحَرَ عَلَى وَجْهِهِ رَاكِعًا • وَتَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

قال ابن العربي: لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع هنا السجود؛ فإن السجود هو الميل، والركوع هو الانحناء. وأحدهما يدخل على الآخر، ولكنه قد يختص كل واحد بهيته، ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر. فسمى السجود ركوعا. وقال المهدوي: وكان ركوعهم سجودا. وقيل: بل كان سجودهم ركوعا. وقال مقاتل: فوقع من ركوعه ساجدا عز وجل. أي لما أحس بالأمر قام إلى الصلاة، ثم وقع من الركوع إلى السجود. لاشتمالها جميعا على الانحناء. ﴿ وَأَنَابَ ﴾ أي تاب من خطيئته ورجع إلى الله.

وقال الحسين بن الفضل : سألني عبد الله بن طاهر وهو الوالي عن قول الله عز وجل : « وَتَحَرَّأَ كَمَا » فهل يقال للراكي تحراً ؟ . قلت : لا . قال : فما معنى الآية ؟ قلت : معناها تحرك بعد أن كان راكعاً أى سجد .

الموفية عشرين — وأختلف في سجدة داود هل هي من عزائم السجود المأمورة به في القرآن أم لا ؟ فروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه ، فلما كان يوم آخر قرأ بها فتشترن<sup>(١)</sup> . الناس للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها توبة نبي ولكني رأيتمكم تشترنتم للسجود » ونزل وسجد . وهذا لفظ أبي داود . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس أنه قال : « ص » ليست من عزائم القرآن « وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها . وقد روى من طريق عن ابن مسعود أنه قال : « ص » توبة نبي ولا يسجد فيها « وعن ابن عباس أنها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به . قال ابن العربي : والذي عندي أنها ليست موضع سجود ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها فسجدنا بالافتداء به . ومعنى السجود أن داود سجد خاضعاً لربه « معترفاً بذنبه . تائباً من خطيئته » فإذا سجد أحد فيها فليسجد بهذه النية ، فلعل الله أن يغفر له بحرمة داود الذي أتبعه ، وسواء قلنا إن شرع من قبلنا شرع لنا أم لا ؟ فإن هذا أمر مشروع في كل أمة لكل أحد . والله أعلم .

الحادية والعشرون — قال ابن خُوَيزِمَةَ مَنَّادٌ : قوله « وَتَحَرَّأَ كَمَا وَأَنَابَ » فيه دلالة على أن السجود للشكر مفرد لا يجوز ، لأنه ذكر معه الركوع ، وإنما الذي يجوز أن يأتي بركتين شكراً فأما سجدة مفردة فلا ، وذلك أن البشارات كانت تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم والأئمة بعده ، فلم ينقل عن أحد منهم أنه سجد شكراً ، ولو كان ذلك مفعولاً لهم لنقل نقلاً متظاهراً الحاجة العامة إلى جوازه وكونه قربة .

(١) التشترن : التأهب والتهيؤ للشيء .

قلت : وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم بُشِّرَ برأس أبي جهل ركعتين . وخرج من حديث أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره - أو يسره به - خر ساجدا شكرا لله . وهذا قول الشافعي وغيره . الثانية والعشرون - روى الترمذى وغيره واللفظ للغير : أن رجلا من الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل يستتر بشجرة وهو يقرأ : « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة سجد وسجدت معه الشجرة ، فسمعا وهى تقول : اللهم أعظم لى بهذه السجدة أجرا ، وأرزقنى بها شكرا .

قلت : خرج ابن ماجه فى سننه عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فقال : إني رأيت البارحة فيما يرى النائم « كأنى أصلى إلى أصل شجرة » فقرأت السجدة [ فسجدت ] <sup>(١)</sup> فسجدت الشجرة لسجودى ، فسمعتها تقول : اللهم أحطط بها عنى وزرا ، وأكتب لى بها أجرا ، وأجعلها لى عندك ذخرا . قال ابن عباس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « السجدة » فسجد ، فسمعتة يقول فى سجوده مثل الذى أخبره الرجل عن قول الشجرة . ذكره الثعلبى عن أبى سعيد الخدرى ، قال : قلت يا رسول الله رأيتنى فى النوم كأنى تحت شجرة والشجرة تقرأ « ص » فلما بلغت السجدة سجدت فيها . فسمعتها تقول فى سجودها : اللهم أكتب لى بها أجرا ، وحط عنى بها وزرا ، وأرزقنى بها شكرا ، وقبلها منى كما تقبلت من عبدك داود سجدة . فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « أفسجدت أنت يا أبا سعيد » فقلت : لا والله يا رسول الله . فقال : « لقد كنت أحق بالسجود من الشجرة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ص » حتى بلغ السجدة فسجد ، ثم قال مثل ما قالت الشجرة . الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ( فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ) أى غفرنا له ذنبه . قال ابن الأنبارى : « فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ » تام ، ثم تبدئ « وَإِنَّ لَهُ » وقال القشبرى : ويجوز الوقف على « فَغَفَرْنَا لَهُ » ثم تبدئ « ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ » كقوله : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » أى الأمر ذلك .

وقال عطاء الخراساني وغيره : إن داود سجد أربعين يوما حتى نبت المرعى حول وجهه وغمر رأسه ، فنودي : أجاجع فتطمع وأعار فتكسى ، ففتح نحية حاج المرعى من حز جوفه ، ففبرله وستر بها . فقال : يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرت ، وكيف بفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل تركت أولادهم أيتاما ونساءهم أراملا ؟ قال : يا داود لا يحاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه بثواب الجنة . قال : يا رب هكذا تكون المغفرة الهينة . ثم قيل : يا داود أرفع رأسك . فذهب ليرفع رأسه فإذا به قد نشب في الأرض . فاتاه جبريل فاقتلعه عن وجه الأرض كما يقتلع من الشجرة صمغها . رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء . قال الوليد : وأخبرني منير بن الزبير ، قال : فلزق مواضع مساجده على الأرض من فروة وجهه ما شاء الله . قال الوليد قال ابن لميعة : فكان يقول في سجوده سبحانك هذا شرابي دموعي ، وهذا طعامي في رماد بين يدي . في رواية : إنه سجد أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا للصلاة المكتوبة ، فبكي حتى نبت العشب من دموعه . وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : <sup>١</sup> إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده : يا رب داود زل زلة بعد بها ما بين المشرق والمغرب رب إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فقال له جبريل بعد أربعين سنة يا داود إن الله قد غفر لك الهمة الذي هممت به <sup>٢</sup> وقال وهب : إن داود عليه السلام نودي إلى قد غفرت لك . فلم يرفع رأسه حتى جاءه جبريل فقال : لم لا ترفع رأسك وربك قد غفر لك ؟ قال يا رب كيف وأنت لا تنظّم أحدا . فقال الله لجبريل : أذهب إلى داود فقل له يذهب إلى قبر أوريا فيتحلل منه ، فأنا أسمعه نداءه . فلبس داود المسوح وجلس عند قبر أوريا ، ونادى يا أوريا فقال : لييك ! من هذا الذي قطع على لذتي وأيقظني ؟ فقال : أنا أخوك داود أسألك أن تجعلني في حل فإني عرّضتك للقتل ، قال : عرضتني للجنة فأنت في حل . وقال الحسن وغيره : كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخاطئين ، ويقول : تعالوا إلى داود الخطاء ، ولا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه . وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال

يبكى حتى يتل بدموعه ، وكان ينثر عليه الرماد والملح فياً كل ويقول : هذا أكل الخاطئين .  
 وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر ، ثم صام بعده الدهر كله وقام  
 الليل كله . وقال : يا رب أجعل خطيئتي في كفى فصارت خطيئته منقوشة في كفه . فكان  
 لا يبسطها لطعام ولا شراب ولا شيء إلا رآها فأبكته ، وإن كان ليؤتى بالقدح ثلثاء ماء ،  
 فإذا تناولها أبصر خطيئته فما يضعه عن شفته حتى يفيض من دموعه . وروى الوليد بن مسلم :  
 حدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إنما مثل عيسى داود مثل  
 القيربتين تتطفان ولقد خدد الدموع في وجه داود خديد الماء في الأرض “ . قال الوليد :  
 وحدثنا عثمان بن أبي العاتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة قوله  
 في الخطائين أن كان يقول : اللهم لا تغفر لخطائين . ثم صار إلى أن يقول : اللهم رب أغفر  
 للخطائين لكي تغفر لداود معهم ؛ سبحانه خالق النور . إلهي ! خرجت أسأل أطباء عبادك  
 أن يداؤوا خطيئتي فكلمهم عليك يدلني . إلهي ! أخطأت خطيئة قد خفت أن تجعل حصاها  
 مذابك يوم القيامة إن لم تغفرها ؛ سبحانه خالق النور . إلهي ! إذا ذكرت خطيئتي ضاقت  
 الأرض برحبها علي ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي . وفي الخبر : أن داود عليه السلام  
 كان إذا علا المنبر رفع يمينه فاستقبل بها الناس ليريه نقش خطيئته ؛ فكان ينادي : إلهي !  
 إذا ذكرت خطيئتي ضاقت علي الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي . رب !  
 أغفر للخطائين كي تغفر لداود معهم . وكان يقعد على سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ،  
 فكانت تستنقع دموعه تحت رجله حتى تنفذ من الأفرشة كلها . وكان إذا كان يوم نوحه  
 نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رؤوس الجبال وأفواه الغيران :  
 ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليات داود فيسعه ؛ فيبط السباح من  
 الغيران والأودية ، وترج الأصوات حول منبره والوحوش والسباع والطير عكف ؛ وبنو إسرائيل  
 حول منبره ؛ فإذا أخذ في العويل والنوح ، وأثارت الحركات منابع دموعه ، صارت الجماعة  
 ضجة واحدة نوحا وبكاء ، حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم . ومات داود  
 عليه السلام فيما قيل يوم السبت بغداة ؛ أناه ملك الموت وهو يصعد في محرابه ويقرئ ؛

فقال : جئت لأقبض روحك . فقال : دعني حتى أزل أو أرتقي . فقال : مالى إلى ذلك سبيل ؛ ففدت الأيام والشهور والسنون والآثار والأرزاق ■ فإنت بمؤثر بعدها أنرا . قال : فسجد داود على مرقاة من الدرج فقبض نفسه على تلك الحال . وكان بينه وبين موسى عليهما السلام خمسمائة وتسع وتسعون سنة . وقيل : تسع وسبعون ، وحاش مائة سنة ، وأوصى إلى أبنه سليمان بالخلافة .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ قال محمد بن كعب ومحمد بن قيس : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ ﴾ قرينة بعد المغفرة . ﴿ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ قالوا : والله إن أقل من يشرب الكأس يوم القيامة داود . وقال مجاهد عن عبد الله بن عمر : الزلْفَى الدنو من الله عز وجل يوم القيامة . وعن مجاهد : يبعث داود يوم القيامة وخطبته منقوشة في يده : فإذا رأى أهويل يوم القيامة لم يبعد منها محرزا إلا أن يلجأ إلى رحمة الله تعالى . قال : ثم يرى خطبته فيقال له ها هنا ؛ ثم يرى فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا ؛ [ حتى يقرب فيسكن ] فذلك قوله عز وجل : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴾ ذكره الترمذى الحكيم . قال : حدثنا الفضل بن محمد ، قال حدثنا عبد الملك بن الأصمعي قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال حدثنا إبراهيم بن محمد الفزاري عن عبد الملك بن أبي سليمان عن مجاهد فذكره . قال الترمذى : ولقد كنت أصر زمانا طويلا بهذه الآيات فلا ينكشف لى المراد والمعنى من قوله : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَانًا » والِقِط الصحيفة في اللغة ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا عليهم « فَأَمَّا مَنْ أُوِّيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » : وقال لم « إِنَّكُمْ سَتَجِدُونَ هَذَا كُلَّهُ فِي مَصَافِكُمْ تَعْمَلُونَهَا بِشَاءِلكُمْ » قالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَانًا » أى صحيفتنا « قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » قال الله تعالى : « أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْخُلْ عِبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ » فقص قصة خطبته إلى متنها ، فكننت أقول : أصره بالصبر على ما قالوا ، وأصره بذكر داود فأى شئ أريد من هذا الذكر ؟ وكيف أتصل هذا بذلك ؟ فلا أقف على شئ يسكن قلبي عليه ، حتى هدانى الله له

(١) هذه الزيادة يقتضيها المقام ويدل عليها ما ورد في آخر القصة . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٦٩

يوما فلهمة أن هؤلاء أنكروا قول أنهم يعطون كتبهم بشئائهم « فيها ذنوبهم وخطاياهم استهزاء بأمر الله ؛ وقالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » فأوجعه ذلك من استهزائهم ، فأمره بالصبر على مقاتلهم « وأن يذكر عبده داود ؛ سأل تعجيل خطيئته أن يراها منقوشة في كفه ، فنزل به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلأ القدح من دموعه « وكان إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرشة من الليف محشوة بالرماد ، فلأنما سألها بعد المغفرة وبعد ضمان تبعة الخصم « وأن الله تبارك وتعالى أسمه يستوهبه منه « وهو حيييه وولييه وصفيه « فرؤية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكذا « فكيف كان يحمل بأعداء الله وبعضاته من خلقه وأهل خزيه ، لو عجلت لهم صحائفهم فنظروا إلى صورة تلك الخطايا التي عملوها على الكفر والجحود ، وماذا يحمل بهم إذا نظروا إليها في تلك الصعائف ، وقد أخبر الله عنهم فقال : « فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » فداود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يقم لرؤية صورتها . وقد روينا في الحديث : إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه فلقى حتى يقال له ها هنا ، ثم يرى فيلقى ثم يقال ها هنا ، ثم يرى فيلقى حتى يُقَرَّبَ فيسكن .

قوله تعالى : يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ مِمَّا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٦٦﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ أى ملكاك لتأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين . وقد مضى في « البقرة » القول في الخليفة وأحكامه مستوفى والحمد لله .

(١) لعل الأصل : حتى تنفذ دموعه من صفة الخ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٦٣ فابعد .



الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل . وهو أمر على الوجوب وقد ارتبط هذا بما قبله ، وذلك أن الذى عوتب عليه داود طلبه المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل . فقيل له بعد هذا ؛ فاحكم بين الناس بالعدل ﴿ وَلَا تَبِيعِ الْهَوَى ﴾ أى لا تقند بهواه المخالف لأمر الله ﴿ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى عن طريق الجنة . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى يمحذون عنها ويتركونها ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ فى النار ﴿ يَمَّا تَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ أى بما تركوا من سلوك طريق الله ؛ فقوله : « تَسُوا » أى تركوا الإيمان به ، أو تركوا العمل به فصاروا كالتاسين . ثم قيل : هذا لداود لما أكرمه الله بالنبوة . وقيل : بعد أن تاب عليه وغفر خطيئته .

الثالثة — الأصل فى الأقضية قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » وقوله : « وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ » الآية . وقد تقدم الكلام فيه .

الرابعة — قال ابن عباس فى قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَبِيعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » قال : إن أرتفع لك الخصمان فكان لك فى أحدهما هوى ، فلا تسته فى نفسك الحق له ليقلج على صاحبه ، فإن فعلت محوت اسمك من نبوتى ، ثم لا تكون خليفتى ولا أهل كرامتى . فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق ، والآيميل إلى أحد الخصمين لقراءة أوجاه نفع ، أو سبب يقتضى الميل من محبة أو صداقة ، أو غيرها . وقال ابن عباس : إنما أبتلى سليمان بن داود عليه السلام ، لأنه تقدم إليه خصمان فهوى أن يكون الحق لأحدهما . وقال عبد العزيز بن أبى رواد : بلغنى أن قاضيا كان فى زمن بنى إسرائيل ، بلغ من اجتهاده أن طلب إلى ربه

أن يجعل بينه وبينه ملبأ ، إذا هو قضى بالحق عرف ذلك ؛ وإذا هو قصر عرف ذلك ،  
 فقليل له : أدخل منزلك ، ثم مَد يدك في جدارك ، ثم أنظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار  
 فأخطط عندها خطأ ؛ فإذا أنت قت من مجلس القضاء ، فأرجع إلى ذلك الخط فأمدد يدك  
 إليه ، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه ، وإن قصرت عن الحق قصر بك ، فكان  
 يندو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بحق ، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يذق طعاما  
 ولا شرابا ، ولم يفيض إلى أهله بشئ من الأمور حتى يأتى ذلك الخط ؛ فإذا بلغه حمد الله  
 وأفضى إلى كل ما أحل الله له من أهل أو مطعم أو مشرب . فلما كان ذات يوم وهو  
 في مجلس القضاء ، أقبل إليه رجلان يريدانه ، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه ،  
 وكان أحدهما له صديقاً وخِذْلًا ، فتحرَّك قلبه عليه محبة أن يكون الحق له فيقضى له ، فلما  
 أن تكلم دار الحق على صاحبه ففضى عليه . فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان  
 يذهب كل يوم . فمَد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشرَّ إلى السقف . وإذا هو  
 لا يبلغه فخر ساجدا وهو يقول : يارب شيئا لم أتعمد ولم أرده فينته لي . فقليل له :  
 اتحسبن أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك ، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك  
 لتقضى له به . قد أردته وأحبته ولكن الله قد ردَّ الحق إلى أهله وأنت كاره . وعن لبث  
 قال : تقدَّم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما ، ثم عادا فأقامهما ، ثم عادا ففصل بينهما ،  
 فقليل له في ذلك ، فقال : تقدَّما إلى فوجدت لأحدهما مالم أجد لصاحبه ، فكرهت أن أفصل  
 بينهما على ذلك . ثم عادا فوجدت بعض ذلك له ، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما . وقال  
 الشعبي . كان بين عمر وأبي خصومة . فتقاضيا إلى زيد بن ثابت ، فلما دخلا عليه أشار لعمر  
 إلى وسادته . فقال عمر : هذا أول جورك ؛ أجلسني وإياه مجلسا واحدا ؛ فجلسا بين يديه .

الخامسة — هذه الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه ؛ لأن الأحكام لو مكَّنوا أن يحكموا  
 بعلمهم ، لم يشأ أحدهم إذا أراد أن يحفظ وليه ويهلك عدوه إلا ادعى علمه فيما حكم به .  
 ونحو ذلك روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو بكر . قال : لو رأيت رجلا على حدٍّ من حدود

الله، ما أخذه حتى يشهد على ذلك غيري . وروى أن امرأة جاءت إلى عمر فقالت له : أحكم لي على فلان بكذا فإنك تعلم ما لي عنده . فقال لها : إن أردت أن أشهد لك نعم وأما الحكم فلا . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بينين وشاهد؛ وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اشترى فرسا بفحده البائع، فلم يحكم عليه بعلمه وقال : <sup>(١)</sup> « من يشهد لي » فقام خزيمه فشهد فحكم . خرج الحديث أبو داود وغيره وقد مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبَ أَرْزَلْتُهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِّيَذْكُرُوا ءَايَتِي وَلِيُنذَرُوا أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ) أى هزلا ولعبا . أى ما خلقناهما إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرتنا . ( ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى حسابان الذين كفروا أن الله خلقهما باطلا . ( فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ) ثم وتجنهم فقال : ( أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) والميم صلة تقديره : أنجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ( كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ) فكان في هذا رد على المرجئة ؛ لأنهم يقولون : يجوز أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا : ( يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ) أى أنجعل أصحاب مجد عليه السلام كالكفار ؛ قاله ابن عباس . وقيل هو عام في المسلمين المتقين والفجار الكافرين وهو أحسن ، وهو رد على منكرى البعث الذين جعلوا مصير المطيع والمعاصي إلى شيء واحد .

قوله تعالى : ﴿ كِتَابٌ ﴾ أى هذا كتاب ﴿ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ يا محمد ﴿ لِيَذَّبُوا ﴾ أى ليتدبروا فأدغمت التاء في الدال . وفي هذا دليل على وجوب معرفة معاني القرآن ، ودليل على أن الترتيل أفضل من المَهْدُ<sup>(١)</sup> ، إذ لا يصح التدبر مع المَهْدُ على ما بيناه في كتاب التذكار . وقال الحسن : تدبر آيات الله أتباعها . وقراءة الصامة ﴿ لِيَذَّبُوا ﴾ . وقرأ أبو جعفر وشيبة : ﴿ لِيَتَذَّبُوا ﴾ بناء وتخفيف الدال ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، والأصل لتدبروا فحذف إحدى التامين تخفيفاً ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول واحدها لُبٌّ ، وقد جمع على أَلْبٍ ، كما جمع بُؤْسٌ على أبؤيس ، ونُعم على أنعم ، قال أبو طالب :

■ قلبي إليه مُشْرِفُ الْأَلْبِ ■

وربما اظهروا التضعيف في ضرورة الشعر ، قال الكيّت :

إليكم ذوى آلِ النَّبِيِّ تَطَلَّعْتُ ■ نَوَازِعُ مِنْ قَلْبِي ظَمَاءٌ وَأَلْبُ

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٤٠﴾ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْخِيَادُ ﴿٤١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٤٢﴾ رُدُّوهَا عَلَى فَطِقِ مَسْحَا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ لما ذكر داود ذكر سليمان . و « أَوَّابٌ » معناه مطيع . ﴿ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْخِيَادُ ﴾ يعنى الخيل جمع جواد للفرس إذا كان شديد الحُضْرُ ، كما يقال للإنسان جواد إذا كان كثير العطية غزيرها . يقال : قوم أجواد وخيل جواد ، جاد الرجل بماله يهود جوداً فهو جواد ، وقوم جود مثال

(١) المَهْدُ : سرعة القراءة .

(٢) وفي الألويس أن طواغراً « ليتدبروا » بناءً بعد الياء آخر الحروف وكذا في البحر لأبي حيان .

قَدَالٍ وَقُدْلٍ ، وَإِنَّمَا سَكَنْتِ الْوَاوُ لِأَنَّهَا حَرْفُ عِلَّةٍ ، وَأَجَوَادٌ وَأَجَاوِدٌ وَجُودَاءُ ، وَكَذَلِكَ أَمْرَاءُ جَوَادٌ وَنِسْوَةٌ جُودٌ مِثْلُ نَوَارٍ وَنُورٍ ، قَالَ الشَّاعِرُ <sup>(١)</sup> :

صَنَاعٌ يَلْإَشْفَاهَا حَصَانٌ يَشْكُرُهَا \* جَوَادٌ يَقْوِي الْبَطْنَ وَالْعِرْقُ زَانِرُ

وَنَقُولُ : سِرْنَا عُقْبَةَ جَوَادًا ، وَعُقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ ، وَعُقْبَا جِيَادًا . وَجَادُ الْفَرَسِ أَيْ صَارَ رَائِعًا يَجُودُ جُودَةً ( بِالضَّم ) فَهُوَ جَوَادٌ لِلذِّكْرِ وَالْأُنْثَى ، مِنْ خَيْلِ جِيَادٍ وَأَجِيَادٍ وَأَجَاوِيدَ . وَقِيلَ : إِنَّهَا الطَّوَالُ الْأَعْنَاقُ مَا خُذَ مِنَ الْجَيْدِ وَهُوَ الْعُنُقُ ؛ لِأَنَّ طَوْلَ الْأَعْنَاقِ [ فِي ] الْخَيْلِ مِنْ صِفَاتِ فَرَامَتِهَا . وَفِي الصَّافِنَاتِ أَيْضًا وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا أَنْ صَفُونَهَا قِيَامَهَا . قَالَ الْقَتَبِيُّ وَالْفَرَّاءُ : الصَّافِنُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْوَاقِفُ مِنَ الْخَيْلِ أَوْ غَيْرِهَا . وَمِنْهُ مَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : " مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَقُومَ لَهُ الرِّجَالُ صَفُونًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ " أَيْ يَدْعُونَ لَهُ الْقِيَامَ ؛ حِكَاةً قَطَرِبَ أَيْضًا وَأَشَدَّ قَوْلِ النَّابِغَةِ :

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا \* عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْجِيَادِ الصَّوَانِ

وَهَذَا قَوْلُ قَتَادَةَ . الثَّانِي أَنْ صَفُونَهَا رَفَعَ أَحَدُ الْبَدِينِ عَلَى طَرَفِ الْحَافِرِ حَتَّى يَقُومَ عَلَى ثَلَاثٍ ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

أَلِفَ الصُّفُونِ فَا يَزَالُ كَانَهُ \* مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرًا <sup>(٢)</sup>

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ كُثَيْلٍ :

تَرَكْنَا الْخَيْلَ عَاكِفَةً عَلَيْهِ \* مُقَلَّدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونًا

وَهَذَا قَوْلُ مُجَاهِدٍ . قَالَ الْكَلْبِيُّ : غَزَا سُلَيْمَانُ أَهْلَ دِمَشْقَ وَنَصَبِييْنِ فَأَصَابَ مِنْهُمُ أَلْفَ فَرَسٍ . وَقَالَ مِقَاتِلُ : وَرَثَ سُلَيْمَانُ مِنْ أَبِيهِ دَاوُدَ أَلْفَ فَرَسٍ . وَكَانَ أَبُوهُ أَصَابَهَا مِنَ الْعَالِقَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ : بَلَنِي أَنَّهَا كَانَتْ خَيْلًا نَخَرَجَتْ مِنَ الْبَحْرِ لَهَا أَجْنَعَةٌ . وَقَالَ الضَّمْعَاكُ : وَأَنَّهَا كَانَتْ خَيْلًا أَخْرَجَتْ لِسُلَيْمَانَ مِنَ الْبَحْرِ مَنَقُوشَةً ذَاتَ أَجْنَعَةٍ . أَبُو زَيْدٍ : أَخْرَجَ

(١) هُوَ أَبُو شِهَابٍ الْهَذَلِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو الْبَكْتِكِيِّ : وَالرَّضِيُّ وَافَرُ . وَرَوَى : جَوَادُ بَزَادَ الرِّكْبِ وَالْعِرْقُ زَانِرُ : وَأَمْرَاءُ صَنَاعُ أَيْ مَاهِرَةٌ حَازِقَةٌ عَمَلُ الْبَدِينِ . وَالْإِشْنُ الْخُصْفُ لِلْعَالِ وَغُنَى أَنْ مَرَّقَهَا حَدِيدَ كَالْإِشْنِ . وَالشُّكْرُ الْفَرْجُ . وَالْعِرْقُ زَانِرُ أَرَادَ بِهِ الْجُرْعَ ، يَتَنَجَّدُ بِقُوَّتِهَا مِنْ شِدَّةِ الْجُرْعِ . (٢) وَرَدَّ فِي اللِّسَانِ فِي مَادَّةِ صَفْنٍ أَنْ قَوْلَهُ : مِمَّا يَقُومُ لَمْ يَرِدْ مِنْ قِيَامٍ . وَإِنَّمَا أَرَادَ مِنَ الْجَنْسِ الَّذِي يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ « وَجَعَلَ » كَسِيرًا . حَالًا مِنْ ذَلِكَ النَّوعِ الزَّمَنُ لَا مِنَ الْفَرَسِ الْمَذْكُورِ .

الشیطان لسلیمان الخلیل من البحر من مروج البحر، وكانت لها أجنة . وكذلك قال علی رضی الله عنه : كانت عشرين فرسا ذوات أجنة . وقيل : كانت مائة فرس . وفي الخبر عن إبراهیم التیمی : أنها كانت عشرين ألفا، فالله أعلم . فقال : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ یعنی بالخیر الخلیل والعرب تسمیها كذلك، وتُعاقب بین الرء واللام ؛ فتقول : أنهملت العین وأنهمرت، وختلت وخترت إذا خدعت . قال الفراء : الخیر في كلام العرب واللیل واحد . النحاس : في الحديث الخلیل معقود في نواصیا الخیر إلى يوم القيامة فكأنها سميت خیرا لهذا . وفي الحديث : لما وفد زید الخلیل علی النبی صلی الله علیه وسلم، قال له : « أنت زید الخیر » وهو زید بن مهلهل الشاعر . وقيل : إنما سميت خیرا لما فيها من المنافع . وفي الخبر : إن الله تعالى عرض علی آدم جميع الدواب، وقيل له : اختر منها واحدا فاختار الفرس . فقيل له : اخترت عزك . فصار اسمه الخیر من هذا الوجه . وسمى خيلا لأنها موسومة بالعرز . وسمى فرسا لأنه يفترس مسافات الجوافتراس الأسد وثبانا، ويقطعها كالإتهام بيديه علی كل شيء خبطا وتناولا . وسمى عربيا لأنه جى به من بعد آدم لإسمعيل جزءا عن رفع قواعد البيت . وإسمعيل عربي فصارت له نخلة من الله ؛ فسمى عربيا . و « حُبَّ » مفعول في قول الفراء . والمعنى إني آثرت حُبَّ الخیر . وغيره يقدره مصدرا أضيف إلى المفعول ؛ أي أحبت الخیر حُبًّا فالهائي عن ذكر ربی . وقيل : إن معنى « أَحَبَّتْ » قدمت وتأنرت من قولهم : أَحَبَّ البعير إذا برك وتأنر . وأحب فلان أي طأطا رأسه . قال أبو زید : يقال : بعيرٌ مُحَبٌّ، وقد أَحَبَّ إحبابا وهو أن يصيبه مرض أو كسر فلا يبرح مكانه حتى يبرأ أو يموت . وقال ثعلب : يقال أيضا للبعير الحسیر مُحَبٌّ ؛ فالمعنى قدمت عن ذكر ربی . و « حُبَّ » علی هذا مفعول له . وذكر أبو الفتح الهمداني في كتاب التبيان : أحبت بمعنى لزمت ؛ من قوله <sup>(١)</sup> :

• مِثْلَ بَعِيرِ السَّوءِ إِذَا أَحَبَّ •

(١) هو أبو محمد الفقعس ؛ ومصدر البيت : \* حلت عليه بالقفيل ضربا \*

والقفيل السوط . وفي كتب اللغة : ضرب بعير السوء ... الخ .

﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجَحَابِ ﴾ يعني الشمس كناية عن غير مذكور ؛ مثل قوله تعالى : « مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ »<sup>(١)</sup> أى على ظهر الأرض ؛ وتقول العرب : هاجت باردة أى هاجت الريح باردة . وقال الله تعالى : « فَتَوَلَّوْا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ »<sup>(٢)</sup> أى بلغت النفس الخلقوم . وقال تعالى : « إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ »<sup>(٣)</sup> ولم يتقدم للنار ذكر . وقال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر ، وقد جرى هاهنا الدليل وهو قوله « بِالْعَمَشِ » . والعشي ما بعد الزوال ، والتواري الاستتار عن الأبصار ، والجحباب جبل أخضر محيط بالخلاق ؛ قاله قتادة وكعب . وقيل : هو جبل قاف . وقيل : جبل دون قاف . والجحباب الليل سمي حجابا لأنه يستر ما فيه . وقيل : « حَتَّى تَوَارَتْ » أى الخليل في المسابقة . وذلك أن سليمان كان له ميدان مستدير يسابق فيه بين الخليل ، حتى توارت عنه وتغيب عن عينه في المسابقة ؛ لأن الشمس لم يمر لها ذكر . وذكر النحاس أن سليمان عليه السلام كان في صلاة « فجاء إليه بجبل لتعرض عليه قد غُثِمَتْ فأشار بيده »<sup>(٤)</sup> لأنه كان يصلي حتى توارت الخليل ، وسترتها جُدر الاصطبلات ، فلما فرغ من صلاته قال : « رُدُّوْهَا عَلَى فُطْفِقٍ مَسْحًا » أى فأقبل تمسحها مسحا . وفي معناه قولان : أحدهما أنه أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراما منه لها ، وليرى أن الجليل لا يقيح أن يفعل مثل هذا بجبله . وقال قائل هذا القول : كيف يقتلها؟ وفي ذلك إفساد المال ومعاينة من لا ذنب له . وقيل : المسح هاهنا هو القطع أُذِنَ له في قتلها . قال الحسن والكبي ومقاتل : صلي سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهي تعرض عليه وكانت ألف فرس ؛ فعرض عليه منها تسعمائة فتنبه لصلاة العصر ، فإذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة « ولم يُسَلِّمْ بذلك هية له فأغتم » فقال : « رُدُّوْهَا عَلَى » فردت فمقرها بالسيف « قربة لله وبقي منها مائة » فاف في أيدي الناس من الخليل العتاق اليوم فهي من نسل تلك الخليل . قال القشيري : وقيل : ما كان في ذلك الوقت صلاة الظهر ولا صلاة العصر ، بل كانت تلك الصلاة نافلة فشغل عنها . وكان سليمان عليه السلام رجلا مهيبا ، فلم يذكره أحد مانسي من الغرض أو النفل ووطنوا التاجر مباحا ؛ فذكر سليمان تلك

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٦١ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٣٠ (٣) راجع ج ١٩ ص ١٦٠ فابعد .

الصلاة الفاتنة، وقال على سبيل التلief : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى عن الصلاة ، وأمر برد الأفراس إليه ، وأمر بضرب عراقيها وأعناقها ، ولم يكن ذلك معاقبة للأفراس ، إذ ذبح البهائم جائز إذا كانت ما كولة ، بل عاقب نفسه حتى لا تشغله الخيل بعد ذلك عن الصلاة . ولعله عرقها ليلذبها فحبسها بالعرقبة عن النفار ، ثم ذبحها في الحال ليتصدق بلحمها ، أو لأن ذلك كان مباحا في شرعه فاتلقها لما شغلته عن ذكر الله . حتى يقطع عن نفسه ما يشغله عن الله ، فأنهى الله عليه بهذا ، وبين أنه أتابه بأن يضره الريح ، فكان يقطع عليها من المسافة في يوم ما يقطع مثله على الخيل في شهرين غدواً ورواحاً . وقد قيل : إن الماء في قوله : « رُدُّوْهَا عَلَى » للشمس لا للخيل . قال ابن عباس : سألت علياً عن هذه الآية فقال : ما بلغك فيها ؟ فقلت سمعت كعباً يقول : إن سليمان لما اشتغل بعرض الأفراس حتى توارت الشمس بالحجاب وفاتته الصلاة ، قال : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى آثرت « حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » الآية « رُدُّوْهَا عَلَى » يعنى الأفراس وكانت أربع عشرة ، فضرِب سوقها وأعناقها بالسيف ، وأن الله سلبه ملكه أربعة عشر يوماً ، لأنه ظلم الخيل . فقال على بن أبى طالب : كذب كعب ، لكن سليمان اشتغل بعرض الأفراس للجهاد حتى توارت ، أى غربت الشمس بالحجاب ، فقال بأمر الله لللائكة الموكلين بالشمس : « رُدُّوْهَا » يعنى الشمس فردوها حتى صلى العصر في وقتها ، وأن أنبياء الله لا يظلمون ، لأنهم معصومون .

قلت : الأكثر في التفسير أن التى توارت بالحجاب هى الشمس ، وتركها لدلالة السامع عليها بما ذكر مما يرتبط بها ويتعلق بذكرها ، حسب ما تقدم بيانه . وكثيرا ما يضمرون الشمس ، قال لبيد :

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِيرٍ    وَأَجْنَّ عَوَارِي النَّوْرِ ظَلَامَهَا

والهاء في « رُدُّوْهَا » للخيل ، ومسحها قال الزهرى وابن كيسان : كان يسمح سوقها وأعناقها ، ويكشف الغبار عنها حباً لها . وقاله الحسن وقتادة وابن عباس . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رضى وهو يسمح فرسه بردائه . وقال : « إِنِّي عَوَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْخَيْلِ »



نحججه الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسل . وهو في غير الموطأ مسند متصل عن مالك عن يحيى ابن سعيد عن أنس . وقد مضى في « الأنفال » قوله عليه السلام : " وأمسحوا بنواصيها وأكفأها " وروى ابن وهب عن مالك أنه مسح أعناقها وسوقها بالسيوف .

قلت : وقد استدل الشبل وغيره من الصوفية في تقطيع ثيابهم وتخريقها بفعل سليمان هذا . وهو استدلال فاسد ؛ لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون اختلفوا في معنى الآية ؛ فمنهم من قال : مسح على أعناقها وسوقها إكراماً لها وقال : أنت في سبيل الله ؛ فهذا إصلاح . ومنهم من قال : عرقها ثم ذبحها ، وذبح الخيل وأكل لحمها جائز . وقد مضى في « النحل » بيانه . وعلى هذا ففعل شيئاً عليه فيه جناح . فأما إفساد ثوب صحيح لالغرض صحيح فإنه لا يجوز . ومن الجائز أن يكون في شريعة سليمان جواز ما فعل ؛ ولا يكون في شرعنا . وقد قيل : إنما فعل بالخليل ما فعل بإباحة الله جل وعز له ذلك . وقد قيل : إن مسحه أياها وتبئها بالكنة وجعلها في سبيل الله ؛ فالله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث أن السوق ليست بحل للوسم بحال . وقد يقال : الكنى على الساق عللاً ، وعلى العنق وثاق . والذي في الصحاح للجوهري : علط البعير علطاً كواه في عنقه بسمة العلات . والعلطان جانباً العنق .

قلت : ومن قال إن الهاء في « رُدُّوها » ترجع للشمس فذلك من معجزاته . وقد اتفق مثل ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم . نخرج الطحاوى في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر على . فلم يصل العصر حتى غربت الشمس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أصليت يا على " قال : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس " قالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها بعد ما غربت طلعت على الجبال والأرض ؛ وذلك بالصَّهْبَاء في خير . قال الطحاوى : وهذان الحديثان ثابتان ؛ ورواتهما ثقات .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦ فابعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٦ فابعد .

قلت : وضعف أبو الفرج ابن الجوزي هذا الحديث فقال : وغلو الرافضة في حب علي عليه السلام حلهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله « منها أن الشمس غابت فقاتت عليا عليه السلام المعصرفة له الشمس ، وهذا من حيث الثقل محال » ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد لا يرد الوقت . ومن قال : إن الماء ترجع إلى الخليل « وأنها كانت تبعد عن عين سليمان في السباق ، ففيه دليل على المسابقة بالخليل وهو أمر مشروع . وقد مضى القول فيه في « يوسف »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِن لَّهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنُ مَّغَابٍ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ) قيل : فتن سليمان بعد مملكه عشرين سنة ، ومملكه بعد الفتنه عشرين سنة ؛ ذكره الزمخشري . و « فتنّا » أى آبتلنا وعاقبنا . وسبب ذلك ما رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : اختصم إلى سليمان عليه السلام فريقان أحدهما من أهل جرادة امرأة سليمان ؛ وكان يحبها فهو أن يقع القضاء لهم « ثم قضى بينهما بالحق ، فأصابه الذى أصابه عقوبة لذلك الهوى . وقال سعيد بن المسيب : إن سليمان عليه السلام أحتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضى بين أحد ، ولا ينصف مظلوما من ظالم ؛ فأوحى الله تعالى إليه : « إني لم أستغفلك لتحتجب عن عبادي » ولكن لتقضى بينهم وتنصف مظلومهم » .

وقال شهر بن حوشب ووهب بن منبه : إن سليمان عليه السلام سبي بنت ملك غزاه في البحر ، في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون . فالتقيت عليه محبتها وهي تعرض عنه ، لا تنظر إليه إلا شزرا ، ولا تكلمه إلا نزرا ، وكان لا يرقا لها دمع حزنا على أبيها ، وكانت في غاية من الجمال ، ثم إنهما سأله أن يصنع لها تمثالا على صورة أبيها حتى تنظر إليه . فأمر فصنع لها فعظمته وسجدت له ، وسجدت معها جوارياها ، وصار صنما معبودا في داره وهو لا يعلم ، حتى مضت أربعون ليلة ، وفشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره ، وحرقه ثم ذراه في البحر . وقيل : إن سليمان لما أصاب أبنه ملك صيدون وأسمها جرادة - فيأخذ كرازا مخشرا - أعجب بها ، فعرض عليها الإسلام فأبت ، نفوفها فقالت « أقتلي ولا أسلم ، فترجوها وهي مشركة ، فكانت تعبد صنما لها من ياقوت أربعين يوما في خفية من سليمان ، إلى أن أسلمت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوما . وقال كعب الأحبار : إنه لما ظلم الخليل بالقتل سلب ملكه . وقال الحسن : إنه يارب بعض نساته في شيء من حبس أو غيره . وقيل : إنه أُمِرَ ألا يتزوج امرأة إلا من بني إسرائيل ، فترج أمراة من غيرهم ، فعوقب على ذلك والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ) قيل : شيطان في قول أكثر أهل التفسير ؛ لأنني الله شبه سليمان عليه السلام عليه . وأسمه صخر بن عمير صاحب البحر ، وهو الذي دل سليمان على المساس حين أمر سليمان ببناء بيت المقدس ، فصوتت الحجارة لها صنعت بالحديد ، فأخذوا المساس فجعلوا يقطعون به الحجارة والفصوص وغيرها ولا تصوت . قال ابن عباس : كان ماردا لا يقوى عليه جميع الشياطين ، ولم يزل يمتال حتى ظفر بنحاهم سليمان بن داود ، وكان سليمان لا يدخل الكنيف بنحاهم . فجاء صخر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان أم ولد له يقال لها الأمانة . قاله شهر ووهب . وقال ابن عباس وابن جرير : أسمها جرادة . فقام أربعين يوما على ملك سليمان وسليمان هارب . حتى ردا الله عليه الخاتم والملك . وقال سعيد بن المسيب : كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه ، فأخذه الشيطان من تحته .

وقال مجاهد : أخذ الشيطان من يد سليمان لأن سليمان سأل الشيطان وكان اسمه آصف : كيف تفضلون الناس ؟ فقال له الشيطان : أعطني خاتمك حتى أخبرك . فأعطاه خاتمه ، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسي سليمان ، متشبها بصورته ، داخل على نسائه ، يقضى بغير الحق ، ويأمر بغير الصواب<sup>(١)</sup> . واختلف في إصابته لنساء سليمان ، فحكى عن ابن عباس ووهب بن منبه : أنه كان يأتيهن في حيضهن . وقال مجاهد : منع من إتيانهن . وزال عن سليمان ملكه ففرج هاربا إلى ساحل البحر يتضيف الناس ، ويميل سموك الصيادين بالأجر ، وإذا أخبر الناس أنه سليمان أكذبوه . قال قتادة : ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوتة من صياد . قيل : إنه استطمعها . وقال ابن عباس : أخذها أجرة في حمل حوت . وقيل : إن سليمان صادها فلما شق بطنها وجد خاتمه فيها ، وذلك بعد أربعين يوما من زوال ملكه ، وهى عدد الأيام التى عُبد فيها الصنم في داره ، وإنما وجد الخاتم في بطن الحوت ، لأن الشيطان الذى أخذه الفاء في البحر . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : بينما سليمان على شاطئ البحر وهو يعبث بخاتمه ، إذ سقط منه في البحر وكان ملكه في خاتمه . وقال جابر بن عبد الله : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان نقش خاتم سليمان بن داود لإله إلا الله محمد رسول الله " . وحكى يحيى بن أبي عمرو والشيباني أن سليمان وجد خاتمه بعسقلان ، فمضى منها إلى بيت المقدس تواضعا لله تعالى . قال ابن عباس وغيره : ثم إن

(١) هذه الأقوال لاتصح قطعاً لماقاتها للعصاة التى هى من أخص صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولو صح شئ منها لكان الوحى محل الشك والارتباب ؛ وقد قال أبو حيان في تفسيره : نقل المفسرون في هذه الفتنة وإلقاء الجسد أقوالا يجب براءة الأنبياء منها ، يوقف عليها في كتبهم ، وهى مما لا يحسن نقلها ، وهى إما من أوضاع اليهود أو الزنادقة . ولم يبين الله الفتنة ما هى ولا الجسد الذى ألقاه على كرسي سنين . إلى أن قال : لم يكن ليذكر من يتأذى به من نسب المفسرون إليه ما يعظم أن يتفوه به ، ويستحيل فعلا وجود بعض ما ذكره . كتمثل الشيطان بصورة نهي ، حتى يلبس أمره عند الناس ، ويتقدوا أن ذلك المتصور هو النبي . ولو أمكن وجود هذا لم يوق بهار سال نبي ، وإنما هذه مقالة مسرفة من زنادقة السوفسطائية فسأل الله سلامة أذهاننا وعقولنا منها . وقال الألوسي : ومن أجهل ما فيها زعم تسلط الشيطان على نساء نبيه حتى وطنهن وهن حيض . الله أكبر !! هذا جهنم عظيم ، وخطب جسم . وسيقى لولف تضعيف هذا القول أيضا .

سليمان لما رآه الله عليه ملكه، أخذ صحفرا الذي أخذ خاتمه، ونقر له محفزة وأدخله فيها، وسد عليه بانخري وأوثقها بالحديد والرصاص . وختم عليها بخاتمه وألقاها في البحر . وقال : هذا محبسك إلى يوم القيامة . وقال على رضى الله عنه : لما أخذ سليمان الخاتم، أقبلت إليه الشياطين والجن والإنس والطيور والوحش والريج . وهرب الشيطان الذي خلف في أهله . فاتى جزيرة في البحر، فبعث إليه الشياطين فقالوا : لا تقدر عليه، ولكنه يرد عينا في الجزيرة في كل سبعة أيام يوما . ولا تقدر عليه حتى يسكر ! قال : فترج سليمان ماءها وجعل فيها تمرا، فجاء يوم وروده فإذا هو بالتمر، فقال : والله إنك لشراب طيب إلا أنك تطيشين الحليم، وتزيدين الجاهل جهلا . ثم عطش عطشا شديدا ثم أتاه فقال مثل مقالته، ثم شربها فغلبت على عقله، فأرّوه الخاتم فقال : سمعا وطاعة . فاتوا به سليمان فأوثقه وبعث به إلى جبل، فذكروا أنه جبل الدخان فقالوا : إن الدخان الذي ترون من نفسه، والماء الذي يخرج من الجبل من بوله . وقال مجاهد : أسم ذلك الشيطان آصف . وقال السدي اسمه حقيق . فافقه أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث إن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء، ثم من المحال أن يلتبس على أهل مملكة سليمان الشيطان بسليمان حتى يظنوا أنهم مع نبهم في حق . وهم مع الشيطان في باطل . وقيل : إن الجسد ولدٌ ولِدَ لسليمان، وأنه لما ولد اجتمعت الشياطين . وقال بعضهم لبعض : إن عاش له ابن لم ننفك مما نحن فيه من البلاء والسحرة، فعمالوا تقتل ولده أو نخبله . فعلم سليمان بذلك فأمر الريح حتى حملته إلى السحاب، وغدا أبنته في السحاب خوفا من مضرة الشياطين، فعاقبه الله بخوفه من الشياطين، فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسيه ميتا . قال معناه الشعبي . فهو الجسد الذي قال الله تعالى : « وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّ جَسَدًا » .

وحكى النقاش وغيره : إن أكثر ما وطئ سليمان جواريه طلبا للولد، فولد له نصف إنسان، فهو كان الجسد الملقى على كرسيه جاءت به القابلة فألقت هناك . وفي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال سليمان لأطوفن الليلة على

تسعين امرأة كلهن تأتي بفارس يحاهد في سبيل الله ؛ فقال له صاحبه قل إن شاء الله ، فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل ، وأيم الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون " وقيل : إن الجسد هو آصف بن برخيا الصديق كاتب سليمان ، وذلك أن سليمان لما قُتِن سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكة . فأعاده إلى يده فسقط فأيقن بالفتنة ؛ فقال له آصف : إنك مفتون ولذلك لا يمتاسك في يدك ، فيفز إلى الله تعالى تائبا من ذلك . وأنا أقوم مقامك في عالمك إلى أن يتوب الله عليك ، ولك من حين فتنت أربعة عشر يوما . ففزع سليمان هاربا إلى ربه ، وأخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فنبت ، وكان عنده علم من الكتاب . وقام آصف في ملك سليمان وعياله ، يسير بسيره ويعمل بعمله ، إلى أن رجع سليمان إلى منزله تائبا إلى الله تعالى ، ورد الله عليه ملكه ؛ فأقام آصف في مجلسه ، وجلس على كرسیه وأخذ الخاتم . وقيل : إن الجسد كان سليمان نفسه ؛ وذلك أنه مرض مرضا شديدا حتى صار جسدا . وقد يوصف به المريض المضنى فيقال : كالجسد الملقى .

### صفة كرسی سليمان وملكه

روى عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له ستمائة كرسی ، ثم يحمي أشراف الناس فيجلسون مما يليه ، ثم يأتي أشراف الجن فيجلسون مما يلي الإنس ، ثم يدعو الطير فنظلمهم ثم يدعو الريح فتقلهم ، وتسير بالعداء الواحدة مسيرة شهر . وقال وهب وكعب وغيرهما : إن سليمان عليه السلام لما ملك بعد أبيه ، أمر باتخاذ كرسی ليجلس عليه للقضاء ، وأمر أن يعمل بديعا مهولا بحيث إذا رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع وتهيب ؛ فأمر أن يعمل من أنياب الفيلة مُفَصَّصة بالدر والياقوت والزبرجد ، وأن يحفّ بنخيل الذهب ؛ لحف بأربع نخلات من ذهب ، شماريخها الياقوت الأحمر والزمرد الأخضر . على رأس نخلتين منهما طاووسان من ذهب . وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب بعضها مقابل لبعض ، وجعلوا من جنبي الكرسی أسدين من ذهب ، على رأس كل واحد منهما عمود من الزمرد الأخضر .

وقد عقدوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر ، وأخذوا عناقيدها من الياقوت الأحمر ، بحيث أطل عريش الكروم النخل والكري . وكان سليمان عليه السلام إذا أراد صموده وضع قدميه على الدرجة السفلى ، فيستدير الكرسي كله بما فيه دوران الرحي المسرعة ، وتنتشر تلك النسور والطواويس أجنحتها ، ويسبط الأسدان أيديهما ، ويضربان الأرض بأذناهما . وكذلك يفعل في كل درجة يصعد بها سليمان ، فإذا استوى بأعلاه أخذ النسران اللذان على النخلتين تاج سليمان فوضعا على رأسه ، ثم يستدير الكرسي بما فيه ، ويدور معه النسران والطواوسان والأسدان مائلان برؤوسهما إلى سليمان ، وينضجن عليه من أجوافهن المسك والعنبر ، ثم تناوله حمامة من ذهب قائمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسي التوراة ، فيفتحها سليمان عليه السلام ويقرؤها على الناس ويدعوهم إلى فصل القضاء . قالوا : ويجلس عطاء بنى إسرائيل على كراسي الذهب المفصصة بالجواهر ، وهي ألف كرسي عن يمينه ، ويجلس عطاء الجن على كراسي الفضة عن يساره وهي ألف كرسي . ثم تحف بهم الطير تظلمهم ، ويتقدم الناس لفصل القضاء . فإذا تقدمت الشهود للشهادات ، دار الكرسي بما فيه وعليه دوران الرحي المسرعة ، ويسبط الأسدان أيديهما ويضربان الأرض بأذناهما . وينشر النسران والطواوسان أجنحتها ، فتفرع الشهود فلا يشهدون إلا بالحق . وقيل : إن الذي كان يدور بذلك الكرسي تسعين من ذهب ذلك الكرسي عليه ، وهو عظم مما عمله له صخر الجنى ، فإذا أحست بدورانه تلك النسور والأسد والطواويس التي في أسفل الكرسي إلى أعلاه دُرن معه ، فإذا وقفن وقفن كلهن على رأس سليمان وهو جالس . ثم ينضجن جميعا على رأسه ما في أجوافهن من المسك والعنبر . فلما توفى سليمان بعث بُحْتَنَصْرُ فأخذ الكرسي فحمله إلى أنطاكية ، فأراد أن يصعد إليه ولم يكن له علم كيف يصعد إليه ، فلما وضع رجله ضرب الأسد رجله فكسرها . وكان سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعا . ومات بُحْتَنَصْرُ وحمل الكرسي إلى بيت المقدس ، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه ، ولكن لم يدِر أحد عاقبة أمره ، ولعله رُفع .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أى رجع إلى الله وتاب . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أى أغفر لى ذنبى ﴿ وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يُبَيِّنْ لِي أَحَدًا مِنْ بَعْدِي ﴾ يقال : كيف أقدم سليمان على طلب الدنيا ، مع ذمها من الله تعالى ، وبفضه لها ، وحقاتها لديه ؟ . فالجواب أن ذلك محمول عند العلماء على أداء حقوق الله تعالى وسياسة ملكه ، وترتيب منازل خلقه ، وإقامة حدوده ، والمحافظة على رسومه ، وتعظيم شعائره ، وظهور عبادته ، ولزوم طاعته ، ونظم قانون الحكم النافذ عليهم منه ، وتحقيق الوعود فى أنه يعلم ما لا يعلم أحد من خلقه حسب ما صرح بذلك للملائكة فقال : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ وحوشى سليمان عليه السلام أن يكون سؤاله طلبا لنفس الدنيا ، لأنه هو والأنبياء أزهد خلق الله فيها ، وإنما سأل مملكته لله ، كما سأل نوح دمارها وهلاكها لله ، فكانا محمودين مجابين إلى ذلك ، فأجيب نوح فأهلك من عليها ، وأعطى سليمان الملكة . وقد قيل : إن ذلك كان بأمر من الله جل وعز على الصفة التى علم الله أنه لا يضبطه إلا هو وحده دون سائر عبادته ، أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال : ﴿ لَا يُبَيِّنْ لِي أَحَدًا مِنْ بَعْدِي ﴾ وهذا فيه نظر . والأول أصح . ثم قال له : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ قال الحسن : ما من أحد إلا والله عليه تبعة فى نعمه غير سليمان بن داود عليه السلام فإنه قال : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا ﴾ الآية . قلت : وهذا يرد ما روى فى الخبر : إن آخر الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليه السلام لمكان ملكه فى الدنيا . وفى بعض الأخبار : يدخل الجنة بعد الأنبياء باربعين خريفا ، ذكره صاحب القوت وهو حديث لا أصل له ؛ لأنه سبحانه إذا كان عطاؤه لا تبعة فيه لأنه من طريق المنّة . فكيف يكون آخر الأنبياء دخولا الجنة ، وهو سبحانه يقول : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ . وفى الصحيح : ﴿ لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته ﴾ الحديث . وقد تقدم بفعل له من قبل السؤال حاجة مقضية ، فلذلك لم تكن عليه تبعة . ومعنى قوله : ﴿ لَا يُبَيِّنْ لِي أَحَدًا مِنْ بَعْدِي ﴾ أى أن يسأله . فكانه سأل منع السؤال بعده ، حتى لا يتعلق به أمل أحد ، ولم يسأل منع الإجابة . وقيل : إن سؤاله ملكا لا يبينى



لأحد من بعده ؛ ليكون محله وكرامته من الله ظاهرا في خلق السموات والأرض ؛ فإن الأنبياء عليهم السلام لم تنافس في المحل عنده . فكل يحب أن تكون له خصوصية يستدل بها على محله عنده ، ولهذا لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعزيت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه ، أراد ربطه ثم تذكر قول أخيه سليمان : « رَبِّ أَغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » فردّه خاسئا . فلوأعطى أحد بعده مثله ذهبت الخصوصية ، فكانه كره صلى الله عليه وسلم أن يزاوجه في تلك الخصوصية . بعد أن علم أنه شيء هو الذي خُصَّ به من محفزة الشياطين ، وأنه أوجب إلى ألا يكون لأحد بعده . والله أعلم .

قوله تعالى : ( فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ) أى لينة مع قوتها وشذتها حتى لا تضرب بأحد ، وتحمله بعسكره وجنوده وموكبه . وكان موكبه فيما روى فرمضا في فرسخ ، مائة درجة بعضها فوق بعض ، كل درجة صنف من الناس . وهو في أعلى درجة مع جواربه وحشمه وخدمه ؛ صلوات الله وسلامه عليه . وذكر أبو نعيم الحافظ قال : حدثنا أحمد ابن جعفر قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن إدريس بن وهب بن منبه قال حدثني أبي قال : كان لسليمان ابن داود عليه السلام ألف بيت أعلاه قوارير وأسفله حديد ، فركب الريح يوما فتر بحزات فنظر إليه الحزات فقال : لقد أوتى آل داود ملكا عظيما ! فحملت الريح كلامه فآلفتة في أذن سليمان ، قال فنزل حتى أتى الحزات فقال : إني سمعت قولك : وإنما مشيت إليك لثلاث نمتي ما لا تقدر عليه . تسبيحة واحدة يقبلها الله منك خير مما أوتى آل داود . فقال الحزات : أذهب الله همك كما أذهبت همي .

قوله تعالى : ( حَيْثُ أَصَابَ ) أى أراد ؛ قاله مجاهد . والعرب تقول : أصاب الصواب وأخطأ الجواب . أى أراد الصواب وأخطأ الجواب ؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الشاعر :

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ . فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمَفْصِلِ

وقيل : أصاب أراد بلغة حمير . وقال قتادة : هو بلسان حجر . وقيل : « حَيْثُ أَصَابَ » حينما قصد ، وهو مأخوذ من إصابة السهم الغرض المقصود . ( وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَاصٍّ ) أى ويخترنا له الشياطين وما يُختر لأحد قبله . « كُلَّ بَنَّاءٍ » بدل من الشياطين أى كل بناء منهم . فهم يننون له ما يشاء . قال :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ لَهُ . قُمْ فِي الْبَرِّيَّةِ فَأَحْدُذْهَا عَنِ الْفَنَدِ  
وَخَيْسَ الْخِنْ إِنْى قَدْ أَذِنْتُ لَهُمْ . يَنْنُونُ تَذْمَرٌ بِالصَّفْحِ وَالْعُمْدِ

« وَغَوَاصٍّ » يعنى فى البحر يستخرجون له الدر . فسلیمان أول من أستخرج له اللؤلؤ من البحر . ( وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ) أى ويخترنا له مرده الشياطين حتى قرنهم فى سلاسل الحديد وقيود الحديد ، قاله قتادة . السدى : : الأغلال . ابن عباس : فى وثاق . ومنه قول الشاعر :

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَالسَّيَا . وَأَبْنَاَ بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم . فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم . قوله تعالى : ( هَذَا عَطَاؤُنَا ) الإشارة بهذا إلى الملك . أى هذا الملك عطاؤنا ، فأعطى من شئت أو أمتع من شئت لا حساب عليك ، عن الحسن والضحاك وغيرهما . قال الحسن : ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه فيها تبعه إلا سليمان عليه السلام . فإن الله تعالى يقول : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال قتادة : الإشارة فى قوله تعالى : « هَذَا عَطَاؤُنَا » إلى ما أعطيه من القوة على الجماع . وكانت له ثلثمائة امرأة وسبعمائة سرية . وكان فى ظهره ماء مائة رجل ، رواه عكرمة عن ابن عباس . ومعناه فى البخارى . وعلى هذا « فَاْمْنُنْ » من المني ؛ يقال : أَمْنَى يُمْنِي وَمَنْى يَمْنِي لِقَتَانِ « فإذا أمرت من أمنى قلت أمني ؛ ويقال : من مَنَى يَمْنِي فى الأمر أمني » فإذا جئت بنون الفعل نون الخفيفة قلت أمني . ومن

(١) هو الثابتة الديباني : ويردوى إذ قال المليك له . ويروى فأزجرها عن الفند . أى الخطأ . وخيس أى ذلل . والصفاح : جمع صفحة بشد الفاء . وهى جواره رفاق عراض . (٢) هو عمرو بن كلثوم : واليت من مملكة . (٣) قال أبو حيان فى تفسيره : ولعله لا يصح عن ابن عباس لأنه لم يجر هذا ذكر النساء ، ولا ما روى من القدرة على ذلك .

ذهب به إلى المنة قال : مَنْ عليه ؛ فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز النونين ؛ لأنه كان مضاعفا فقال آمَنُ . فيروى في الخبر أنه سخر له الشياطين ، فمن شاء مَنْ عليه بالعتق والتخيلة ، ومن شاء أمسكه ؛ فإله قتادة والسدي . وعلى ما روى عكرمة عن ابن عباس : أى جامع من شئت من فسائك ، وأترك جماع من شئت منهم لاحساب عليك . ( وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ) أى إن أنعمنا عليه في الدنيا فله عندنا في الآخرة قربة وحسن مرجع .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُرَّ عِبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ** (١) **أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ** (٢) **وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولَى الْأَلْبَابِ** (٣)

قوله تعالى : ( **وَإِذْ كُرَّ عِبْدَنَا أَيُّوبَ** ) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالافتداء بهم في الصبر على المكاره . « **أَيُّوبَ** » بدل . ( **إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ** ) وقرأ عيسى بن عمر « **أُنِّى** » بكسر الهمزة أى قال . قال الفراء : واجعت القراءة على أن قرءوا « **بِنُصْبٍ** » بضم النون والتخفيف . النعاس : وهذا غلط وبعده مناقضة وغلط أيضا ؛ لأنه قال : واجعت القراءة على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ : « **بِنُصْبٍ** » بفتح النون والصاء فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر : « **بِنُصْبٍ** » بضم النون والصاد كذا حكاه أبو عبيد وغيره وهو مروي عن الحسن . فأما « **بِنُصْبٍ** » فقراءة عاصم الجحدري ويعقوب الحضرمي . وقد رويت هذه القراءة عن الحسن . وقد حكى « **بِنُصْبٍ** » بفتح النون وسكون الصاد عن أبي جعفر . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى النصب ؛ فنصب ونصب كحزن وحزن . وقد يجوز أن يكون نصب جمع نصب كوثن ووثن . ويجوز أن يكون نصب بمعنى نصب حذفته منه الضمة ، فأما « **وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصْبِ** » (١) فقيل : إنه جمع نصاب . وقال أبو عبيدة وغيره : **النَّصْبُ** الشر والبلاء . **والنَّصْبُ** التعب والإعياء . وقد قيل في معنى : « **أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ** » أى ما يلحقه من وسوسته لا غير . والله أعلم . ذكره

التحاس . وقيل : إن النصب ما أصابه في بدنه ، والذاب ما أصابه في ماله ، وفيه بُعد .  
وقال المفسرون : إن أيوب كان روميا من البَنِيَّة<sup>(١)</sup> وكنيته أبو عبد الله في قول الواقدى «  
أصفاه الله بالنبوة » وأناه جملة عظيمة من الثروة في أنواع الأموال والأولاد . وكان شاكرا  
لأنتم الله ، مواسيا لعباد الله ، برا رحيا . ولم يؤمن به إلا ثلاثة نفر . وكان لإبليس موقف  
من السماء السابعة في يوم من الأيام ، فوقف به إبليس على عادته ؛ فقال الله له أو قيل له عنه :  
أَقْدَرْتَ من عبدى أيوب على شيء ؟ فقال : يارب ! وكيف أقدر منه على شيء ، وقد آبتليته  
بالمال والعافية « فلو آبتليته بالبلاء والفقر ونزعت منه ما أعطيته لحال عن حاله » ونخرج عن  
طاعتك . قال الله : قد سلطتك على أهله وماله . فانحط عدو الله فجمع عفاريت الجن فأعلمهم ،  
وقال قائل منهم : أكون إغصارا فيه نار أهلك ماله فكان ؛ فجاء أيوب في صورة قيم ماله  
فأعلمه بما جرى ؛ فقال : الحمد لله هو أعطاه وهو منعه . ثم جاء قصره بأهله وولده ، فاحتمل  
القصر من نواحيه حتى ألقاه على أهله وولده « ثم جاء إليه وأعلمه فألقى التراب على رأسه »  
وصعد إبليس إلى السماء فسبقتة توبة أيوب . قال « يارب سلطني على بدنه . قال : قد  
سلطتك على بدنه إلا على لسانه وقلبه وبصره » فتفخ في جسده نفخة أشتمل [ منها ]<sup>(٢)</sup> فصار  
في جسده تأليل فحكها بأظفاره حتى دميت ، ثم بالفخار حتى تساقط لحمه . وقال عند ذلك «  
مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ » . ولم يخلص إلى شيء من حشوة البطن ؛ لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو  
يا كل ويشرب ، فكث كذلك ثلاث سنين . فلما غلبه أيوب أعترض لامراته في هيئة أعظم  
من هيئة بنى آدم في القدر والجمال ، وقال لها « أنا إله الأرض ، وأنا الذى صنعت بصاحبك  
ما صنعت « ولو سجدت لى سجدة واحدة لرددت عليه أهله وماله وهم عندى . وعرض لها  
فى بطن الوادى ذلك كله فى صورته ؛ أى أظهره لها ، فأخبرت أيوب فأقسم أن يضربها إن  
عافاه الله . وذكروا كلاما طويلا فى<sup>(٣)</sup> [ سبب بلائه و ] مراجعته لربه وتبرمه من البلاء الذى

(١) صحح المحققون أنه من بنى إسرائيل كما جزم به الألوسى وغيره . والبنيّة بالتحريك وكسر النون و ياء مشددة :

(٢) الزيادة من قصص الأنبياء للتبلي .

قرية دمشق بينها وبين أدرعات .

(٣) زيادة يقتضيا السياق

نزل به ، وأن النفر الثلاثة الذين آمنوا به نهوه عن ذلك وأعرضوا عليه ؛ وقيل : استعان به مظلوم فلم ينصره فأبطل بسبب ذلك . وقيل : استضاف يوما الناس فنع فقيرا الدخول فأبطل بذلك . وقيل : كان أيوب يغزو ملكا وكان له غم في ولايته ، فداهنة لأجلها بترك غزوه فأبطل . وقيل : كان الناس يتعمدون أمرأته ويقولون نخشى العدوى وكانوا يستقذرونها . فلهذا قال « مَسْنَى الشَّيْطَانُ » . وأمرأته ليا بنت يعقوب . وكان أيوب في زمن يعقوب وكانت أمه آمنة لوط . وقيل : كانت زوجة أيوب رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم السلام . ذكر القولين الطبري رحمه الله . قال ابن العربي : ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوما من العام فقول باطل ، لأنه أهبط منها بلعنة ومخط إلى الأرض ، فكيف يرق إلى محل الرضا ، ويحول في مقامات الأنبياء ، ويحترق السموات العل ، ويعلو إلى السماء السابعة إلى منازل الأنبياء ، فيقف موقف الخليل ؟ ! إن هذا لخطب من الجهالة عظيم . وأما قولهم : إن الله تعالى قال له هل قدرت من عبدى أيوب على شيء فباطل قطعا ، لأن الله عز وجل لا يكلم الكفار الذين هم من جند إبليس الملعون ، فكيف يكلم من تولى إضلالهم ؟ ! وأما قولهم : إن الله قال قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ، ولكنه بعيد في هذه القصة . وكذلك قولهم : إنه نفخ في جسده حين سلطه عليه فهو أبعد ، والبارى سبحانه قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى يقتله — لعنة الله عليه — عين بالتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهلهم وأنفسهم . وأما قولهم : إنه قال لزوجته أنا لله الأرض ، ولو تركت ذكر الله وبهجيت أنت لى لعاقبته ، فأعلموا وإنكم لتعلمون أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلها في الأرض ، وأنه يسجد له ، وأنه يصابي من البلاء ، فكيف أن تستريب زوجة نبي ؟ ! ولو كانت زوجة سوادى<sup>(١)</sup> أو قدم بربرى ما ساغ ذلك عندها . وأما تصويره الأموال والأهل في وادٍ للراة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ، ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جنسه .

(١) القدم من الناس ، القليل الفهم والفضة .

ولو تصوّر لعلمت المرأة أنه سحر كما نعلمه نحن وهي فوقنا في المعرفة بذلك ؛ فإنه لم يخل زمان  
 قط من السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصويره . قال القاضي : والذي جرمهم على ذلك  
 وتذرعوا به إلى ذكر هذا قوله تعالى « إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ »  
 فلما رأوه قد شكوا من الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير في هذه الأقوال .  
 وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرها وشرها ، في إيمانها وكفرها ، طاعتها وعصيانها ،  
 خالقها هو الله لا شريك له في خلقه . ولا في خلق شيء غيرها ، ولكن الشر لا ينسب إليه  
 ذكرا ، وإن كان موجودا منه خلقا ؛ أدبا أدبنا به ، وتحميدا علمناه . وكان من ذكر محمد صلى  
 الله عليه وسلم لربه به قوله من جملته : « والخير في يديك والشر ليس إليك » على هذا المعنى .  
 ومنه قول إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وقال الفتى للكليم : « وَمَا أَتَسَانِيهِ إِلَّا  
 الشَّيْطَانُ » وأما قولهم : إنه استعان به مظلوم فلم ينصره . فمن لنا بصحة هذا القول .  
 ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره ، فلا يحل لأحد تركه فيلام على أنه عصى وهو منزه عن  
 ذلك . أو كان عاجزا فلا شيء عليه في ذلك . وكذلك قولهم : إنه منع فقيرا من الدخول ؛ إن  
 كان علم به فهو باطل عليه ، وإن لم يعلم به فلا شيء عليه فيه . وأما قولهم : إنه داهن على  
 غنمه الملك الكافر فلا تقل داهن ولكن قل دارى . ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال  
 بالمال جائز . نعم وبحسن الكلام . قال ابن العربي القاضي أبو بكر رضى الله عنه : ولم  
 يصح عن أيوب في أمره إلا ما أخبرنا الله عنه في كتابه في آيتين ؛ الأولى قوله تعالى :  
 « وَيُؤَبِّبُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّى مَسَّنِيَ الضُّرُّ » والثانية في « مَسَّ » « أُنِّى مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ  
 وَعَذَابٍ » . وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكره بحرف واحد إلا قوله :  
 « بينا أيوب يغتسل إذ خر عليه رجل من جراد من ذهب » الحديث . وإذا لم يصح عنه فيه  
 قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه ، فمن الذى يوصل السامع إلى أيوب خبره ، أم على أئى لسان  
 سمعه . والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتات ؛ فأعرض عن سطورها بصرك ،  
 وأصم عن سماعها أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالا . ولا تزيد فؤادك إلا خبالا .

وفي الصحيح واللفظ للبخاري أن ابن عباس قال : يا معشر المسلمين ! تسألون أهل الكتاب وكتابتكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله « تقرأونه محضاً لم يُسَبِّ » وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب ؛ فقالوا : « هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رُؤْيَا بِهِ تَمَحَّنًا قَلِيلًا » ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم « فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة .

قوله تعالى : ﴿ أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ ﴾ الركض الدفع بالرجل . يقال : رَكَضَ الدابةَ وَرَكَضَ ثوبه برجله . وقال المبرد : الرُّكْضُ التحريك ؛ ولهذا قال الأصمعي : يقال رُكِضَتِ الدابةُ ولا يقال رَكَضَتْ هي ؛ لأن الركض إنما هو تحريك راكبها رجله ولا فعل لها في ذلك . وحكى سيبويه : رَكَضَتِ الدابةُ فركضت مثل جَبَرْتُ العظم بَجَبَرٍ وحزنته فحزن ؛ وفي الكلام إضمار أى قلنا له : « أَرْكُضْ » قاله الكسائي . وهذا لما عافاه الله . ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ أى فركض فنبعت عين ماء فأغتسل به « فذهب الداء من ظاهره ، ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه . وقال قتادة : هما عينان بأرض الشام في أرض يقال لها الجابية « فأغتسل من إحدهما فأذهب الله تعالى ظاهر دائه ، وشرب من الأخرى فأذهب الله تعالى باطن دائه . ونحوه عن الحسن ومقاتل ؛ قال مقاتل : نبعت عين حارّة وأغتسل فيها فخرج صحيحاً ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا . وقيل : أمر بالركض بالرجل ليتناثر عنه كل داء في جسده . والمغتسل الماء الذي يغتسل به ؛ قاله القتيبي . وقيل : إنه الموضع الذي يغتسل فيه ؛ قاله مقاتل . الجوهرى : وأغتسلت بالماء ، والغسل الماء الذي يغتسل به ، وكذلك المغتسل ، قال الله تعالى : « هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » والمغتسل أيضا الذي يغتسل فيه ، والمغْتَسِلُ والمَغْتَسِلُ بكسر السين وفتحها مغْسِلُ الموتى والجمع المغاسل . واختلف كم بقى أيوب في البلاء ؛ فقال ابن عباس : سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات . وقال وهب بن منبه : أصاب أيوب البلاء سبع سنين ، وترك يوسف في السجن سبع سنين ،

وَعُدَّ بِمُخْتَصِرٍ وَحَوْلٍ فِي السَّبَّاحِ سَبْعَ سِنِينَ . ذَكَرَهُ أَبُو نَعِيمٍ . وَقِيلَ : عَشْرَ سِنِينَ . وَقِيلَ : ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . رَوَاهُ أَنَسٌ مَرْفُوعًا فِيهِ ذِكْرُ الْمَآوِرِ دِي .

قلت : وذكره ابن المبارك « أخبرنا يونس بن يزيد ، عن عقييل عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوماً أيوب ، وما أصابه من البلاء ، وذكر أن البلاء الذي أصابه كان به ثمان عشرة سنة . وذكر الحديث القشيري . وقيل : أربعين سنة .

قوله تعالى : ( وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ) تقدم في « الأنبياء » الكلام فيه . ( رَحْمَةً مِنَّا ) أى نعمة منا . ( وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ ) أى عبرة لذوى العقول .

قوله تعالى : وَخُذْ بِمِصْرِكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْتِثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٤﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — كان أيوب حلف في مرضه أن يضرب أمرأته مائة جلدة ، وفي سبب ذلك أربعة أقوال : أحدها — ما حكاه ابن عباس أن إبليس لقيها في صورة طيب فدعته لمداواة أيوب ، فقال أداويه على أنه إذا برئ قال أنت شفيتي « لا أريد جزاء سواه . قالت : نعم ! فأشارت على أيوب بذلك لحلف ليضربنها . وقال : وَيَحْيِكَ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ . الثاني — ما حكاه سعيد بن المسيب ، أنها جاءت بزيادة على ما كانت تأتيه من الخبز ، فخاف خيبتها لحلف ليضربنها . الثالث — ما حكاه يحيى بن سلام وغيره : أن الشيطان أغواها أن تحمل أيوب على أن يذبح سخله تقرباً إليه وأنه يبرأ ، فذكرت ذلك له لحلف ليضربنها إن عوف مائة . و[الرابع] قيل : باعت ذوائبها برغيفين إذ لم تجد شيئاً يحمله إلى أيوب ، وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام ، فلهذا حلف ليضربنها ، فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضِعْفًا فيضرب به ،

(١) حول بمعنى مسح « راجع قصة دانيال في قصص الأنبياء للتبلي .

(٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٣ فابعد .



فأخذ شماريخ قدر مائة فضربها ضربة واحدة . وقيل : الضغث قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس . وقال ابن عباس : إنه إنكال النخل الجامع بشماريخه .

الثانية - تضمنت هذه الآية جواز ضرب الرجل أمرأته تأديبا . وذلك أن أمرأة أيوب أخطأت خلف ليضربنها مائة ، فأمره الله تعالى أن يضربها بمشكول من عثاكيل النخل ، وهذا لا يجوز في الحدود . إنما أمره الله بذلك لئلا يضرب أمرأته فوق حد الأدب . وذلك أنه ليس للزوج أن يضرب أمرأته فوق حد الأدب <sup>(١)</sup> ولهذا قال عليه السلام : <sup>(٢)</sup> « وأضربوهن ضربا غير مبرح » على ما تقدم في « النساء » بيانه .

الثالثة - وأختلف العلماء في هذا الحكم هل هو عام أو خاص بإيوب وحده ، فروى عن مجاهد أنه عام للناس . ذكره ابن العربي . وحكى عن القشيري أن ذلك خلص بإيوب . وحكى المهدوي عن عطاء بن أبي رباح أنه ذهب إلى أن ذلك حكم باق ، وأنه إذا ضرب بمائة قضيب ونحوه ضربة واحدة بر . وروى نحوه الشافعي . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المقعد الذي حملت منه الوليدة ، وأمر أن يضرب بمشكول فيه مائة شمراخ ضربة واحدة . وقال القشيري : وقيل لعطاء هل يعمل بهذا اليوم ؟ فقال : ما أنزل القرآن إلا يعمل به ويتبع . ابن العربي : وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة . وكذلك روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك : من حلف ليضرب عبده مائة بجمعها فضربه بها ضربة واحدة لم يبر . قال بعض علمائنا : يريد مالك قوله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرَعًا وَمِنْهَا جَاءَ » أي إن ذلك منسوخ بشريعتنا . قال ابن المنذر : وقد روي عن علي أنه جلد الوليد بن عقبة بسوطه طرفان أربعين جلدة . وأنكر مالك هذا وتلا قول الله عز وجل : « فَأَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ » <sup>(٣)</sup> وهذا مذهب أصحاب الرأي . وقد أحتج الشافعي لقوله بحديث ، وقد تكلم في إسناده ، والله أعلم .

قلت : الحديث الذي أحتج به الشافعي نخرجه أبو داود في سننه قال : حدثنا أحمد ابن سعيد الحمَداني ، قال حدثنا بن وهب ، قال : أخبرني يونس عن ابن شهاب ، قال : أخبرني

أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار، أنه أشتكى رجل منهم حتى أشتى، فعاد جِلْدَةً على عظم، فدخلت عليه جارية لبعضهم فهش لها فوقع عليها، فلما دخل عليه رجال قومه يهودونه أخبرهم بذلك وقال : أستمثوا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإنى قد وقعت على جارية دخلت على . فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا : ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذى هو به، لو حملناه إليك لتفسخت عظامه، ما هو إلا جلد على عظم . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شمرأخ فيضربوه بها ضربة واحدة . قال الشافعى : إذا حلف ليضربن فلانا مائة جلدة، أو ضربا ولم يقل ضربا شديدا ولم ينو ذلك بقلبه يكفيه مثل هذا الضرب المذكور فى الآية ولا يحث . قال ابن المنذر : وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة فضربه ضربا خفيفا فهو باز عند الشافعى وأبى ثور وأصحاب الرأى . وقال مالك : ليس بالضرب إلا الضرب الذى يؤلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْنَثْ ﴾ دليل على أن الاستثناء فى اليمين لا يرفع حكما إذا كان متراجها . وقد مضى القول فيه فى « المائدة »<sup>(١)</sup> يقال : حنث فى يمينه يحث إذا لم يبرها . وعند الكوفيين الواو مقحمة أى فأضرب أى لا تحنث .

الخامسة — قال ابن العربى : قوله تعالى : « فَأَضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ » يدل على أحد وجهين : إما أن يكون أنه لم يكن فى شرعهم كفارة، وإنما كان البر والحنث . والثانى أن يكون صدر منه نذر لا يمين : وإذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبى حنيفة . وقال الشافعى : فى كل نذر كفارة .

قلت : قوله إنه لم يكن فى شرعهم كفارة ليس بصحيح، فإن أيوب عليه السلام لما بقى فى البلاء ثمان عشرة سنة، كما فى حديث ابن شهاب، قال له أصحابه : لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه . فقال أيوب صلى الله عليه وسلم : ما أدرى ما تقولان : غير أن ربى

عز وجل يعلم أني كنت أمر على الرجلين يتراعيان فكل يحلف بالله ، أو على النفر يتراعيون فاقبل إلى أهلك ، فاكفر عن إيمانهم إرادة ألا يأتهم أحد يذكره ولا يذكره إلا بحق فتأدي<sup>(١١)</sup> وبه « أَيْ مَسْنَى الضُّرُوءَاتِ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ » وذكر الحديث . فقد أفادك هذا الحديث أن الكفارة كانت من شرع أيوب ، وأن من كفر عن غيره بغير إذنه فقد قام بالواجب عنه وسقطت عنه الكفارة .

السادسة - أستدل بعض جهال المترهدة « وطمأن المتصوفة بقوله تعالى لأيوب : **أَرْكَضْ بِرَجْلِكَ** » على جواز الرقص . قال أبو الفرج الجوزي : وهذا احتجاج بارد ؛ لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحاً كان لم فيه شبهة ، وإنما أمر بضرب الرجل لينبج الماء . قال ابن عقيل : أين الدلالة في مبتلى أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض لينبج الماء إجمازاً من الرقص ولئن جاز أن يكون تحريك رجل قد انحأها تحك المواتم دلالة على جواز الرقص في الإسلام ، جاز أن يجعل قوله سبحانه لموسى « **وَأَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ** »<sup>(١٢)</sup> دلالة على ضرب المحاذ بالقضبان ! نعوذ بالله من التلاعب بالشرع . وقد احتج بعض قاصريهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعل : « أنت مني وأنا منك » فجبل . وقال ليعقر : « أشبهت خلقي وخلقني » فجبل . وقال لزيد : « أنت أخونا ومولانا » فجبل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفنت والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم . والجواب - أما انجبل فهو نوع من المشي يفعل عند الفرح فإين هو والرقص ، وكذلك زفن الحبشة نوع من المشي يفعل عند اللقاء للحرب .

السابعة - قوله تعالى : **(إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا)** أي على البلاء . **(نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ)** أي تواب رجاء مطيع . وسئل سفيان عن عبيد بن أبي ربيعة أحدهما فصبر ، وأنهم على الآخر فشكر ، فقال : كلاهما سواء ؛ لأن الله تعالى أنشئ على عبيد ، أحدهما صابر والآخر شاكراً ثناء واحداً ؛ فقال في وصف أيوب : « **نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ** » وقال في وصف سليمان : « **نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ** » .

قلت « وقد ردّ هذا الكلام صاحب « القوت » وأستدل بقصة أيوب في تفضيل الفقير على الغنى وذكر كلاما كثيرا شيد به كلامه » وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب « منهج العباد ومحبة السالكين والزهاد » . وخفى عليه أن أيوب عليه السلام كان أحد الأغنياء من الأنبياء قبل البلاء وبعده ، وإنما أتى بذهاب ماله وولده وعظيم الداء في جسده . وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه صبروا على ما به أمتحنوا وقُتِنوا . فأَيوب عليه السلام دخل في البلاء على صفة ، فخرج منه كما دخل فيه ، وما تغيّر منه حال ولا مقال ، فقد أجمع مع أيوب في المعنى المقصود ، وهو عدم التغير الذي يفضل فيه بعض الناس بعضا . وبهذا الاعتبار يكون الغنى الشاكر والفقير الصابر سواء . وهو كما قال سفيان . والله أعلم .

وفي حديث ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أيوب خرج لما كان يخرج إليه من حاجته فأوحى الله إليه : « أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فَأَغْتَسَلَ فَأَمَادَ اللَّهُ لِحِمِّهِ وَشَعْرَهُ وَبَشَرَهُ عَلَى أَحْسَنِ مَا كَانَ ثُمَّ شَرِبَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ كُلَّ مَا كَانَ فِي جَوْفِهِ مِنْ أَلْمٍ أَوْ ضَعْفٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثَوْبِيحَ مِنَ السَّمَاءِ أَبْيَضِينَ فَأَتَزَرَّ بِأَحَدِهَا وَأَرْتَدِي بِالْآخَرِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْشِي إِلَى مِثْلِهِ وَرَأَتْ عَلَى أَمْرَأَتِهِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى لَقِيَتْهُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُهُ فَسَأَلَتْ عَلَيْهِ وَقَالَتْ أَيْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هَلْ رَأَيْتَ هَذَا الرَّجُلَ الْمِثْلِيَّ ؟ قَالَ مَنْ هُوَ ؟ قَالَتْ نَبِيَّ اللَّهِ أَيُوبَ ، أَمَا وَانْهَ مَا رَأَيْتَ أَحَدًا قَطُّ أَشَبَّ بِهِ مِنْكَ إِذْ كَانَ مَحْيِيًّا . قَالَ فَإِنِّي أَيُوبُ وَأَخَذَ ضِفْئًا فَضَرَبَهَا بِهِ « فزعم ابن شهاب أن ذلك الضفء كان ثماما . وردّ الله إليه أهله ومثلهم معهم ، فأقبلت بحجابه حتى سجّلت في أندر<sup>(٥)</sup> قمحه ذهباً حتى أمتلا ، وأقبلت بحجابه أخرى إلى أندر شعيره وقطانيه فسجّلت فيه وريقاً حتى أمتلا . »

(١) الضمير يعود على سليمان عليه السلام .

(٢) راث : أبطأ .

(٣) الثمام : نبت ضئيف له خوص أو شبيه بالخوص .

(٤) السجل : الأنصاب المتواصل .

(٥) الأندر : الموضع الذي يدرس فيه القمح وغيره .

(٦) القطاني : الحبوب التي تدخر كالحنص

قوله تعالى : **وَاذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۖ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ**

قوله تعالى : **(وَاذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ)** وقرأ ابن عباس : « **عَبْدَنَا** » بإسناد صحيح ، رواه ابن عيينة عن عمرو عن عطاء عنه ، وهى قراءة مجاهد وحيد وابن محيص وابن كثير ، فعلى هذه القراءة يكون « **إِبْرَاهِيمَ** » بدلا من « **عَبْدَنَا** » و « **إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ** » عطف . والقراءة بالجمع آيين ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ، ويكون « **إِبْرَاهِيمَ** » وما بعده على البدل . النحاس : وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت : رأيت أصحابنا زيدا وعمرا وخالدا ، فزيد وعمرو وخالد بدل وهم الأصحاب ، وإذا قلت رأيت صاحبنا زيدا وعمرا وخالدا فزيد وحده بدل وهو صاحبنا ، وزيد وعمرو عطف على صاحبنا وليسا بداخلين فى المصاحبة إلا بدليل غير هذا ، غير أنه قد علم أن قوله : « **وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ** » داخل فى العبودية . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الذبيح إسحاق لا إسماعيل ، وهو الصحيح على ما ذكرناه فى كتاب « الإعلام بمولد النبي عليه السلام » . **(أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ)** قال النحاس : أما « **الْأَبْصَارِ** » فتفق على تأويلها أنها البصائر فى الدين والعلم . وأما « **الْأَيْدِي** » فختلف فى تأويلها ، فأهل التفسير يقولون : إنها القوة فى الدين . وقوم يقولون : « **الْأَيْدِي** » جمع يد وهى النعمة ، أى هم أصحاب النعم ، أى الذين أنعم الله عز وجل عليهم . وقيل : هم أصحاب النعم والإحسان ، لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيرا . وهذا اختيار الطبرى . **(وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ)** أى الذين أصطفاهم من الأذناس واختارهم لرسالته . ومصطفين جمع مصطفى والأصل مصطفى وقد مضى فى « البقرة » عند قوله : **« إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ »** و« **الْأَخْيَارِ** » جمع خير . وقرأ الأعمش وعبد الوارث والحسن

وعيسى الثقفى «أولى الأئيد» بغير ياء في الوصل والوقف على معنى أولى القوة في طاعة الله .  
ويموز أن يكون كمنى قراءة الجماعة وحذف الياء تخفيفا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ قراءة العامة « بِخَالِصَةٍ » منونة  
وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرا نافع وشيبة وأبو جعفر وهشام عن أبى عامر « بِخَالِصَةٍ  
ذِكْرَى الدَّارِ » بالإضافة فمن تون خالصة ذ « ذِكْرَى الدَّارِ » بدل منها ، التقدير إنا أخلصناهم  
بأن يذكروا الدار الآخرة ويتأهبوا لها ، ويرغبوا فيها ويرغبوا الناس فيها . ويموز أن يكون  
« خَالِصَةٍ » مصدرا لخَلَصَ و « ذِكْرَى » في موضع رفع بأنها فاعله « والمعنى أخلصناهم بأن  
خلصت لهم ذكرى الدار ، أى تذكير الدار الآخرة . ويموز أن يكون « خالصة » مصدرا  
لأخلصت فحذفت الزيادة ، فيكون « ذِكْرَى » على هذا في موضع نصب ، التقدير : بأن  
أخلصوا ذكرى الدار . والدار يموز أن يراد بها الدنيا ، أى ليتذكروا الدنيا ويזהدوا فيها .  
ولتخلص لهم بالثناء الحسن عليهم ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا »<sup>(١)</sup> . ويموز  
أن يراد بها الدار الآخرة وتذكير الخلق بها . ومن أضاف خالصة إلى الدار فهى مصدر بمعنى  
الإخلاص ، والذكرى مفعول به أضيف إليه المصدر ، أى بإخلاصهم ذكرى الدار . ويموز  
أن يكون المصدر مضافا إلى الفاعل والخالصة مصدر بمعنى الخلوص « أى بأن خلصت لهم  
ذكرى الدار » وهى الدار الآخرة أو الدنيا على ما تقدم . وقال أبى زيد : معنى أخلصناهم  
أى بذكر الآخرة ، أى يذكرون الآخرة ويرغبون فيها ويזהدون فى الدنيا . وقال مجاهد :  
المعنى إنا أخلصناهم بأن ذكرنا الجنة لهم .

قوله تعالى : « وَأَذْكُرُ لِاسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِّنَ  
الْأَخْيَارِ »<sup>(٢)</sup> هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّكَابٍ<sup>(٣)</sup> جَنَّاتٍ عَدْنٍ  
مُّفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ<sup>(٤)</sup> مُتَكَبِّينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا بِفَكَهْمٍ كَثِيرَةٍ  
وَشَرَابٍ<sup>(٥)</sup> وَعِنْدَهُمْ قُلُوصَاتُ الْأُطْرُفِ أُرْتَابٌ<sup>(٦)</sup> هَذَا مَا تُوْعَدُونَ  
لِيَوْمِ الْحِسَابِ<sup>(٧)</sup> إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى : ( وَأَذْكُرْ بِتُنْعِيلِ وَإِسْعَ وَذَا الْكِفْلِ ) مضى ذكر البس في « الأنعام »<sup>(١)</sup>  
 وذكر ذى الكفل في « الأنبياء »<sup>(٢)</sup> . ( وَكُلِّ مِنَ الْأَخْيَارِ ) أى من آختر النبوة . ( هَذَا ذِكْرٌ )  
 بمعنى هذا ذكر جميل في الدنيا وشرف يذكرون به في الدنيا أبدا . ( وَإِنِ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ )  
 أى لهم مع هذا الذكر الجميل في الدنيا حسن المرجع في القيامة . ثم بين ذلك بقوله تعالى :  
 ( جَنَّاتٍ عَدْنٍ ) والعدن في اللغة الإقامة . يقال : عدن بالمكان إذا أقام . وقال عبد الله  
 ابن عمر : إن في الجنة قصرا يقال له عَدْنٌ حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب  
 على كل باب خمسة آلاف حجرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . ( مُفْتَحَةٌ ) حال  
 ( لَهَا الْأَبْوَابُ ) رفعت الأبواب لأنه أسم ما لم يسم فاعله . قال الزجاج : أى مفتحة لهم  
 الأبواب منها . وقال الفراء : مفتحة لهم أبوابها . وأجاز الفراء : « مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »  
 بالنصب . قال الفراء : أى مفتحة الأبواب ثم جئت بالتنوين فنصبت . وأشد هو وسيبويه :  
 وَنَاخِذُ بَعْدَهُ بِذَنَابِ عَيْشٍ . أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامٌ<sup>(٣)</sup>  
 وإنما قال : « مُفْتَحَةٌ » ولم يقل مفتوحة ؛ لأنها تفتح لهم بالأمر لا بالمس . قال الحسن :  
 تُكَلِّمُ : أنفتحت فتفتتح أنغلقي فتتلقى . وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب .  
 قوله تعالى : ( مُتَكَيِّئِينَ فِيهَا ) هو حال قدمت على العامل فيها وهو قوله : ( يَدْعُونَ فِيهَا )  
 أى يدعون في الجنات متكئين فيها . ( بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ) أى بالوان الفواكه ( وَشَرَابٍ )  
 أى وشراب كثير خفف لدلالة الكلام عليه .

قوله تعالى : ( وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ) أى على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم  
 وقد مضى في « الصافات »<sup>(٤)</sup> . ( أَتْرَابٌ ) أى على سن واحد . وميلاد امرأة واحدة ، وقد

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣ . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٣٧ .

(٣) تقدمت هذه الرواية في ج ٩ ص ٣١ بهذا اللفظ وهو توافق ما في تفسير الطبري وغيره عن عبد الله  
 ابن عمر ، ولفظ الأصل هنا « جنة عدن قصر في الجنة » الخ . (٤) الحيرة (بكسر الحاء المهملة وفتحها)  
 ضرب من البرود اليمنية مخطوط . (٥) البيت الثابتة والشاهد فيه نصب الظهر بأجب على نية التنوين .  
 وقد وصف مرض النعان بن المنذر وأنه إن هلك صار الناس في أسوأ حال وأضيق عيش ، وتمسكوا منه بمثل ذنب بعير  
 أجب وهو الذي لا ستام له من الهزال . - (٦) راجع ص ٨٠ من هذا الجزء .

تساوين في الحسن والشباب، بنات ثلاث وثلاثين سنة. قال ابن عباس : يريد الآدميات .  
و « أَتَرَأَى » جمع تَرَبَّ وهو نعت لقاصرات ؛ لأن « قَاصِرَاتُ » نكرة وإن كان مضافا  
إلى المعرفة . والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه كما قال :

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرَفِ لَوْ دَبَّ مَحْوُلٌ • من الذَّرِّ فَوْقَ الْإِنْتِ مِنْهَا لِأَثَرِ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( هَذَا مَا تَوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ) أى هذا الجزاء الذى وعدتم به . وقراءة  
العامة بالناء أى ما توعدون أيها المؤمنون . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب  
بالياء على الخبر، وهى قراءة السلى واختيار أبى عبيد وأبى حاتم؛ لقوله تعالى : « وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ  
لِحُسْنِ مَآبٍ » فهو خبر . « لِيَوْمِ الْحِسَابِ » أى فى يوم الحساب، قال الأعشى :  
المِهْنَيْنِ مَا لَهُمُ زِمَانِ السَّ • • • • • حَتَّى إِذَا أَفَاقَ أَفَاقُوا  
أى فى زمان السوء .

قوله تعالى : ( إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالَهُ مِنْ فَادٍ ) دليل على أن نعم الجنة دائم لا ينقطع ؛  
كما قال : « عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْدُودٍ »<sup>(٢)</sup> وقال : « لَمْ أَجِرْ غَيْرَ مَمْنُونٍ »<sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَعَابٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا  
فَنِسْ أَلْمِهَادِ ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيَذوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ  
أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَأَ لَهُمْ إِنَّهُمْ صَالُوا  
النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَأَ بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَنِسْ  
الْقَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾  
قوله تعالى : ( هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ) لما ذكر ما للفقين ذكر ما للطاغين .

قال الزجاج : « هَذَا » خبر ابتداء محذوف أى الأمر هذا فيوقف على « هذا » قال  
ابن الأنبارى : « هذا » وقف حسن ثم تبدى « وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » وهم الذين كذبوا الرسل .

(١) قاله أمرؤ القيس . المحول : الصنير . والابت : درع المرأة . وردة تشق قلب من غير كين ولا جيب .

(٢) راجع ج ٩ ص ١٠٢ (٣) راجع ج ٢٠ ص ١١٥ فابعد .



(لَشَرَّ مَا يَ ) أى منقلب يصيرون إليه . ثم بين ذلك بقوله : ( جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسَ الْمِهَادُ ) أى ينس ما مهدوا لأنفسهم . أو ينس الفراش لهم . ومنه مهد الصبي . وقيل : فيه حذف أى ينس موضع المهاد . وقيل : أى هذا الذى وصفت لهؤلاء المتقين . ثم قال : وإن للطاغين لشر مرجع فيوقف على « هذا » أيضا .

قوله تعالى : ( هَذَا فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ) « هَذَا » فى موضع رفع بالأبداء وخبره « حَمِيمٌ » على التقديم والتأخير ؛ أى هذا حميم وغساق فليذوقوه . ولا يوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويجوز أن يكون « هَذَا » فى موضع رفع بالأبداء و « فَلْيَذُقُوهُ » فى موضع الخبر ، ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى « هَذَا » فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » ويرفع « حَمِيمٌ » على تقدير هذا حميم . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وحميم وغساق إذا لم يجعلهما خبرا فرفعهما على معنى هو حميم وغساق . والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم ومنه غساق وأنشد :  
حتى إذا ما أضاء الصُّبْحُ<sup>(١)</sup> فى غَليَسٍ      وعودَ البَقْلُ مَلَوًى ومَحْضُودٌ  
وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

لَهَا مَتَاعٌ وَأَعْوَابٌ غَدَوْنَ بِهِ \* قَبٌّ وَغَرَبٌ إِذَا مَا أُفْرِغَ أُنْشَحَقَا  
ويجوز أن يكون « هَذَا » فى موضع نصب بإضمار فعل يفسره « فَلْيَذُقُوهُ » كما تقول زيدا اضربه . والنصب فى هذا أولى فيوقف على « فَلْيَذُقُوهُ » وتبتدىء « حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » على تقدير الأمر حميم وغساق . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بتخفيف السين فى « وَغَسَّاقٌ » . وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائى « وَغَسَّاقٌ » بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى واحد فى قول الأخفش . وقيل : معناهما مختلف ؛ فمن خفف فهو آسم مثل عَذَابٌ وجَوَابٌ وصَوَابٌ ، ومن شدد قال : هو آسم فاعل نقل إلى فعال للبالغة ، نحو ضَرَابٌ وقتالٌ وهو فعال من غَمَقَ يَغْسِقُ فهو غَسَّاقٌ وغَاسِقٌ . قال ابن عباس : هو الزمهرير يخوفهم

(١) رواه السمين : أضاء البرق . (٢) فائله زهير بن أبى سلمى يصف الناقة التى يسقى عليها . وقب

وغرب بيان التاع . والقنب : أداة السانية ، والغرب : الدلو العظيمة . وانشقا : أى مضى وبعد سيلانه .

يرده . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذى قد انتهى برده . وقال غيرهما . إنه يحرق ببرده كما يحرق الحميم بحرّه . وقال عبد الله بن عمرو : هو قيع غليظ لو وقع منه شيء بالشرق لأتت من فى المغرب ، ولو وقع منه شيء فى المغرب لأتت من فى الشرق . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ومن نتن لحوم الكفرة وجلودهم من الصيد والقيح والنتن . وقال محمد بن كعب : هو عصارة أهل النار . وهذا القول أشبه باللغة ؛ يقال : غسق الجرح فيسقى غسقا إذا خرج منه ماء أصفر ؛ قال الشاعر :

إذا ما تَذَكَّرْتُ الحياةَ وطيبها \* إلى بحرَى دَمَعٌ من الليل غاسقُ<sup>(١)</sup>

أى بارد . ويقال : ليل غاسق ؛ لأنه أبرد من النهار . وقال السدى : الفساق الذى يسيل من أعينهم ودموعهم يسقونه مع الحميم . وقال ابن زيد : الحميم دموع أعينهم ، يجمع فى حياض النار فيسقونه . والصيد الذى يخرج من جلودهم . والاختيار على هذا « وغساق » حتى يكون مثل سيال . وقال كعب : الفساق حين فى جهنم يسيل إليها سم كل ذى حمة من عقرب وحية . وقيل : هو مأخوذ من الظلمة والسواد . والفسق أول ظلمة الليل ؛ وقد غسق الليل فيسقى إذا أظلم . وفى الترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن دَلُوا من غساق يهراق فى الدنيا لأتت أهل الدنيا » .

قلت : وهذا أشبه على الاشتقاق الأول كما بينا ؛ إلا أنه يحتمل أن يكون الفساق مع سيلانه أسود مظلماً فيصح الاشتقاقان . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ) قرأ أبو عمرو : « وَأَخْرَجْنَا » جمع أخرى مثل الكبرى والكُبرى . الباقون : « وَأَخْرَجْنَا » مفرد مذكر . وأنكر أبو عمرو : « وَأَخْرَجْنَا » لقوله تعالى : « أَزْوَاجٌ » أى لا ينبغي بواحد عن جماعة . وأنكر عاصم الجحدري : « وَأَخْرَجْنَا » ؛ قال : ولو كانت « وَأَخْرَجْنَا » لكان من شكلها . وكلا الردين لا يلزم والقراءتان صحيحتان . « وَأَخْرَجْنَا » أى وهذاب أخرج موسى الحميم والفساق . « مِنْ شَكْلِهِ » قال قتادة : من نحوه . قال ابن مسعود : هو

الزهرير . وأرتفع « وآخر » بالابتداء و « أزواج » مبتدأ ثانٍ و « مِنْ شَكْلِهِ » خبره والجملة خبر « آخر » . ويجوز أن يكون « وآخر » مبتدأ والخبر مضمحل عليه « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » لأن فيه دليلاً على أنه لم ي « فكأنه قال : ولم آخر ويكون » مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » صفة لآخر فالمبتدأ متخصص بالصفة و « أَزْوَاجٌ » مرفوع بالظرف . ومن قرأ « وآخر » أراد وأنواع من العذاب أخر ، ومن جمع وهو يريد الزهرير فعلى أنه جعل الزهرير أجناساً فجمع لا اختلاف الأجناس . أو على أنه جعل لكل جزء منه زمهرياً ثم جمع كما قالوا : شابت مفارقة . أو على أنه جمع لما في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ؛ لأنه جعل الزهرير الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع في قوله : « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » والضمير في « شَكْلِهِ » يجوز أن يعود على الحميم أو الغساق . أو على معنى : « وآخر مِنْ شَكْلِهِ » ما ذكرنا ، ورفع « أخر » على قراءة الجمع بالابتداء و « مِنْ شَكْلِهِ » صفة له وفيه ذكر يعود على المبتدأ و « أَزْوَاجٌ » خبر المبتدأ . ولا يجوز أن يحمل على تقدير ولم أخرو « مِنْ شَكْلِهِ » صفة لآخر و « أَزْوَاجٌ » مرفوعة بالظرف كما جاز في الأفراد ؛ لأن الصفة لا ضمير فيها من حيث أرتفع « أَزْوَاجٌ » مفرد ؛ قاله أبو علي . و « أَزْوَاجٌ » أى أصناف وألوان من العذاب . وقال يعقوب : الشكل بالفتح المثل والكسر الدل<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع ، قالت الخزنة للقادة : « هَذَا فَوْجٌ » يعنى الأتباع والفوج الجماعة « مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » أى داخل النار معكم ؛ فقالت السادة : ﴿ لَا مَرَحَبًا بِهِمْ ﴾ أى لا آتسعت منازلهم في النار . والرحب السعة ، ومنه رجة المسجد وغيره . وهو في مذهب الدعاء فلذلك نصب ؛ قال النابغة :

لَا مَرَحَبًا يَغْدِي وَلَا أَهْلًا بِهِ ■ إِنْ كَانَ تَفْرِيقُ الْأَجْبِيَةِ فِي غَدٍ

(١) يقال : امرأة ذات شكل (بالكسر) أى ذات دلالة ، وهو حسن الحديث وحسن المزج والهيئة .

قال أبو عبيدة العرب تقول : لا امر حبا بك ؛ أى لارحبت عليك الأرض ولا آتست .  
 (إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ) قيل : هو من قول القادة : أى إنهم صالوا النار كما صليناها . وقيل :  
 هو من قول الملائكة متصل بقولهم : « هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ » و « قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَأَمْرٌ حَبَائِكُمْ »  
 هو من قول الأتباع . وحكى النقاش : إن الفوج الأول قادة المشركين ومطعموهم يوم  
 بدر . والفوج الثانى أتباعهم ببدر . والظاهر من الآية أنها عامة فى كل تابع ومتبوع .  
 (أَنْتُمْ قَدِمْتُمْوهُ لَنَا) أى دعوتونا إلى العصيان (فَيَلَسَ الْقَرَارُ) لنا ولكم (قَالُوا) يعنى الأتباع  
 (رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا) قال القراء : من سوغ لنا هذا وسنه . وقال غيره : من قدم لنا  
 هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصى (فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ) وعذابا بدعائه إيانا فصار  
 ذلك ضعفا . وقال ابن مسعود : معنى عذابا ضعفا فى النار الحيات والأفاعى . ونظير هذه  
 الآية قوله تعالى : « رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّوْنَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ ﴿١٦﴾  
 أَخْتَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿١٧﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ  
 أَهْلِ النَّارِ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا) يعنى أكابر المشركين (مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِّنَ الْأَشْرَارِ)  
 قال ابن عباس : يريدون أصحاب مجد صلى الله عليه وسلم ؛ يقول أبو جهل : أين بلال أين  
 صُهَيْب أين عَمَّار أولئك فى الفردوس ! وأعجبا لأبى جهل ! مسكين ؛ أسلم أبنه عكرمة . وأبنته  
 جُويرية . وأسلمت أمه . وأسلم أخوه . وكفر هو ؛ قال :

ونورا أضاء الأرض شرقا ومغربا ■ وموضع رجلٍ منه أسود مظلم

(أَخْتَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا) قال مجاهد : أخذناهم سخرى فى الدنيا فأخطأنا (أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ)  
 فلم نعلم مكانهم . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا ؛ أخذوهم سخرى ، وزاغت عنهم أبصارهم  
 فى الدنيا محقرة لهم . وقيل : معنى « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » أى أهم معنا فى النار فلا

زاهم . وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزمة والكسائي يقرءون « مِنْ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ »  
 بحذف الألف في الوصل . وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرءون « أَتَّخَذْنَاهُمْ »  
 بقطع الألف على الاستفهام وسقطت ألف الوصل ؛ لأنه قد استغنى عنها . فن قرأ بحذف  
 الألف لم يقف على « الْأَشْرَارِ » لأن « أَتَّخَذْنَاهُمْ » حال . وقال النحاس والسجستاني : هو  
 نعت لرجال . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأن النعت لا يكون ماضيا ولا مستقبلا .  
 ومن قرأ : « أَتَّخَذْنَاهُمْ » بقطع الألف وقف على « الْأَشْرَارِ » قال الفراء : والاستفهام هنا  
 بمعنى التسويغ والتعجب . « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » إذا قرأت بالاستفهام كانت أم  
 للتسوية . وإذا قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل . وقرأ أبو جعفر ونافع وشيبة والمفضل  
 وهيرة ويحيى والأعمش وحزمة والكسائي : « تُخْرِبًا » بضم السين . الباقر بالكسر . قال  
 أبو عبيدة : من كسر جعله من الهزء ومن ضم جعله من التسخير . وقد تقدم . ( إِنَّ ذَلِكَ  
 لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ) « لَحَقٌّ » خبر إن و « تَخَاصُمُ » خبر مبتدأ محذوف بمعنى هو تخاصم .  
 ويجوز أن يكون بدلا من حق . ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر . ويجوز أن يكون بدلا من  
 ذلك على الموضع . أى إن تخاصم أهل النار في النار لحق . يعنى قولهم : « لَأَمْرَحِبَاكُمْ »  
 الآية وشبهه من قول أهل النار .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ  
 الْقَهَّارُ ﴿٦٥﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَقْرُ ﴿٦٦﴾  
 قُلْ هُوَ نَبَوُّ عَظِيمٌ ﴿٦٧﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٨﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ  
 عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٩﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أُنَمَّا أَنَا  
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ ) أى خوف عقاب الله لمن عصاه وقد تقدم .  
 ( وَمَا مِنَّ إِلَهٍ ) أى معبود ( إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ) الذى لا شريك له ( رَبُّ السَّمَوَاتِ )

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَقَّارُ) بالرفع على النعت وإن نصبت الأول نصبته . ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح . « وَالْعَزِيزُ » معناه المنيع الذي لا مثل له . « الْفَقَّارُ » الستار لذنوب خلقه .

قوله تعالى : ( قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ) أى وقل لهم يا محمد : « هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ » أى ما أنذركم به من الحساب والثواب والعقاب خبر عظيم القدر فلا ينبغي أن يُستخفَّ به . قال معناه قتادة . نظيره قوله تعالى : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ » . وقال ابن عباس ومجاهد وقطادة : يعنى القرآن الذى أنباكم به خبر جليل . وقيل : عظيم المنفعة ( أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ) .

قوله تعالى : ( مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ) الملاء الأعلى هم الملائكة فى قول ابن عباس والسدى أختصموا فى أمر آدم حين خلق فـ « قَالُوا أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » (٢) وقال إبليس : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » وفى هذا بيان أن محمداً صلى الله عليه وسلم أخبر عن قصة آدم وغيره ، وذلك لا يتصور إلا بتأييد الهى ؛ فقد قامت المعجزة على صدقه ، فما بالهم أعرضوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ؛ ولهذا وصل قوله بقوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » . وقول ثان رواه أبو الأشهب عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألنى ربى فقال يا محمد فيم أختصم الملاء الأعلى قلت فى الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قلت المشى على الأقدام إلى الجماعات وإسباغ الوضوء فى السبرات (٤) والتعقيب فى المساجد بانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وما الدرجات قلت إفشاء السلام وإطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » أخرجه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب . وعن معاذ بن جبل أيضا وقال حديث حسن صحيح . وقد كتبناه بكاله فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ، وأوضحنا إشكاله والحمد لله . وقد مضى فى « يس » (٥) القول فى المشى إلى المساجد ، وأن الخطأ تكفر السيئات ، وترفع الدرجات . وقيل : الملاء الأعلى الملائكة والضمير فى « يَخْتَصِمُونَ » لفرقتين . يعنى قول من قال منهم الملائكة بنات الله ،

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٦٧ (٢) راجع ج ١ ص ٢٦١ (٣) راجع ج ٧ ص ١٦٩ فابعد .

(٤) السبرات جمع سبر يسكون الباء وهى شدة البرد . (٥) راجع ج ١٢ فابعد من هذا الجزء .

[ومن قال آلهة تعبد<sup>(١)</sup>] . وقيل : الملائة الأعلى هاهنا قریش ؛ يعنى اختصاصهم فيما بينهم سرا ، فأطلع الله نبيه على ذلك . (إِنْ يَوْحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) أى إن يوحى إلى إلا الإنذار . وقرأ أبو جعفر بن القمقاع «إِلَّا أَنَّمَا» بكسر الهمزة ؛ لأن الوحي قول ، كأنه قال : يقال لى إنما أنت نذير مبين . ومن فتحها جعلها فى موضع رفع ؛ لأنها اسم ما لم يسم فاعله . قال الفراء : كأنك قلت ما يوحى إلى إلا الإنذار ، النحاس : ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى إلا لأنما . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧٦﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٧٧﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٨﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٩﴾  
قوله تعالى : (إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ) «إِذْ» من صلة «يَخْتَصِمُونَ» المعنى ؛ ما كان لى من علم بالملائة الأعلى حين يختصمون حين (قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ) .  
وقيل : «إِذْ قَالَ» بدل من «إِذْ يَخْتَصِمُونَ» و «يَخْتَصِمُونَ» يتعلق بمحذوف ؛ لأن المعنى ما كان لى من علم بكلام الملائة الأعلى وقت اختصاصهم . (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) «إِذَا» تزد الماضى إلى المستقبل ؛ لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها بكوابه ؛ أى خلقته . (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي) أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى . فهذا معنى الإضافة ؛ وقد مضى هذا المعنى مجزؤا فى «النساء» فى قوله فى صيسى «وَرُوحٌ مِّنْهُ» . (فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) نصب على الحال . وهذا سجود تحية لا سجود عبادة . وقد مضى فى «البقرة» . (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ) أى آمنوا الأمر ومجدوا له خضوعا له وتعظيما لله بتعظيمه (إِلَّا إِبْلِيسَ) أنف من السجود له جهلا بأن السجود له طاعة لله ، والأئفة من طاعة الله استكبارا كفر ، ولذلك كان من الكافرين باستكباره عن أمر الله تعالى . وقد مضى الكلام فى هذا فى «البقرة» مستوفى .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ فابعد .

(١) زيادة يقتضيا المقام وذكرها أبو حيان فى تفسيره .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٣ و ص ٢٩٦

قوله تعالى : قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ۖ اسْتَكْبَرْتَ أَتُمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَانْخُرْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ( قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ ) أى صرفك وصمدك ( أَنْ تَسْجُدَ ) أى من أن تسجد ( لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ) أضاف خلقه إلى نفسه تكريماً له ، وإن كان خالق كل شيء وهذا كما أضاف إلى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد ؛ فغاطب الناس بما يعرفونه في تعاملهم ، فإن الرئيس من المخلوقين لا يباشر شيئاً بيده إلا على سبيل الإعظام والتكريم ، فذكر اليد هنا بمعنى هذا . قال مجاهد : اليد هنا بمعنى التأكد والصلة ؛ مجازة لما خلقت أنا كقوله : «وَسَبِّحْ وَجْهَ رَبِّكَ» أى سبِّح ربك . وقيل : التشبيه في اليد في خلق الله تعالى دليل على أنه ليس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ؛ وإنما هما صفتان من صفات ذاته تعالى . وقيل : أراد باليد القدرة ، يقال : مالى هذا الأمر يد . ومالى بالجل الثقل يدان . ويدل عليه أن الخلق لا يقع إلا بالقدرة بالإجماع . وقال الشاعر :

تَحَلَّيْتُ مِنْ [ عَفْرَاءٍ ] مَا لَيْسَ لِي بِهِ • وَلَا لِلْجِبَالِ الزَّاسِيَاتِ يَدَانِ  
وقيل : «لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي» لما خلقت بغير واسطة . ( اسْتَكْبَرْتَ ) أى عن السجود ( أَتُمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ) أى المتكبرين على ربك . وقرأ محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير وأهل مكة «بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ» موصولة الألف على الخبر وتكون أم منقطعة بمعنى بل مثل : «أَمْ يَقُولُونَ

(١) راجع ١٧ ص ١٦٤ فابعد .

(٢) في الأصول ذلفاء . وهو تحريف . والبيت لمررة بن حزام .



أَفْتَرَاهُ» وشبهه . ومن استفهمه « أم » معادلة لمعزة الاستفهام وهو تقرير وتوبيخ . أى استكبرت بنفسك حين أبيت عن السجود لآدم ، أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا . قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ قال الفراء : من العرب من يقول أنا خير منه وأشر منه ؛ وهذا هو الأصل إلا أنه حذف لكثرة الاستعمال . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فضل النار على الطين وهذا جهل منه ؛ لأن الجواهر متجانسة ففاس فأخطأ القياس . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيانه . ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا ﴾ يعنى من الجنة ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أى مرجوم بالكواكب والشهب ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي ﴾ أى طردى وإبعادى من رحمتى ﴿ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ تعريف بإصراره على الكفر لأن اللعن منقطع حينئذ ، ثم بدخوله النار يظهر تحقيق اللعن ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أراد الملعون ألا يموت فلم يُجِبْ إلى ذلك ، وأُخْرِجَ إلى الوقت المعلوم ، وهو يوم يموت الخلق فيه ، فَأُخْرِجَ إليه تهاونا به . ﴿ قَالَ فَيُعَذِّبُكَ لِأَعْوَابِهِمْ أَجْمَعِينَ ﴾ لما طرده بسبب آدم حلف بعزة الله أنه يضل بنى آدم بترين الشهوات وإدخال الشبه عليهم ، فعنى : « لِأَعْوَابِهِمْ » لأستدعينهم إلى المعاصى وقد علم أنه لا يصل إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا من كان لا يصلح لولم يوسوسه ؛ ولهذا قال : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أى الذين أخلصتهم لعبادتك ، وعصمتهم منى . وقد مضى فى « الحجر » بيانه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾<sup>(٨٤)</sup> لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ<sup>(٨٥)</sup> قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ<sup>(٨٦)</sup> إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ<sup>(٨٧)</sup> وَلِتَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ

حِينَ

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ هذه قراءة أهل الجرمين وأهل البصرة والكسائي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحمة برفع الأول . وأجاز الفراء فيه

الخفص . ولا أختلف في الثاني في أنه منصوب به «أقول» ونصب الأول على الإغراء أى فأتبعوا الحق واستمعوا الحق، والثاني بإيقاع القول عليه . وقيل : هو بمعنى أَرِحقَ الحق أى أفعله . قال أبو علي : الحق الأول منصوب بفعل مضمر أى يحق الله الحق ، أو على القسم وحذف حرف الجر « كما تقول : الله لأفعلن » ومجازه : قال فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه . « والحقُّ أَقُولُ » جملة أعترضت بين القسم والمقسم عليه، وهو تأكيد القصة، وإذا جعل الحق منصوبا بإضمار فعل كان «لأملأن» على إرادة القسم . وقد أجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوبا بمعنى حقا «لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ» وذلك عند جماعة من النحويين خطأ؛ لا يجوز زيدا لأضربن « لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها فلا يعمل فيه . والتقدير على قولها لأملأن جهنم حقا . ومن رفع « الحق » رفعه بالابتداء « أى فانا الحق أو الحق منى . روبا جميعا عن مجاهد . ويجوز أن يكون التقدير هذا الحق . وقول ثالث على مذهب سيويه والفراء أن معنى فالحق لأملأن جهنم بمعنى فالحق أن أملأ جهنم . وفي الخفص قولان وهى قراءة ابن السميع وطلحة بن مُصَرِّف « أحدهما أنه على حذف حرف القسم . هذا قول الفراء قال كما يقول : الله عز وجل لأفعلن . وقد أجاز مثل هذا سيويه وظلّه فيه أبو العباس ولم يميز الخفص « لان حروف الخفص لا تضمر » والقول الآخر أن تكون الفاء بدلا من واو القسم ، كما أنشدوا :

« فَمَثَلِكِ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُضَرِّعٌ »

(لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ) أى من نفسك وذريتك (وَمِنْ تَبَعِكَ) من بنى آدم (أَجْمَعِينَ) . قوله تعالى : (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ) أى من جعل على تبليغ الوحى وكفى به عن غير مذكور . وقيل هو راجع إلى قوله : « أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) أى لا أتكلف ولا أنغرض ما لم أؤمر به . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال :

(١) البيت لامرئ القيس من معلقته وتسماه :

« فالحبىتها عن ذى تسمم محول »

من سئل عما لم يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف ؛ فإن قوله لا أعلم علمٌ . وقد قال الله عز وجل  
لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » . وعن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « للتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه ويتعاطى ما لا ينال ويقول  
ما لا يعلم » . وروى الدارقطني من حديث نافع عن ابن عمر قال : خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بعض أسفاره ، فسار ليلاً فرؤوا على رجل جالس عند مقبرة له ، فقال له عمر :  
يا صاحب المقبرة أولت السباع اللبلة في مقراتك ؟ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم :  
« يا صاحب المقبرة لا تجرب هذا متكلف لما ما حلت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور » .  
وفي الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب : أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم  
عمرو بن العاص حتى وردوا حوضاً ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض ! هل ترد  
حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا تجربنا ، فإننا نرد على السباع وترد علينا .  
وقد مضى القول في المياه في سورة « الفرقان » . (٢) (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) يعني القرآن (لِلْعَالَمِينَ)  
من الجن والإنس . (وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ) أى نبا الذكرو هو القرآن أنه حق « بَعْدَ حِينٍ »  
قال قتادة : بعد الموت . وقاله الزجاج . وقال ابن عباس وعكرمة وآبن زيد : يعنى يوم القيامة .  
وقال الفراء : بعد الموت وقبله . أى لتظهر لكم حقيقة ما أقول : « بَعْدَ حِينٍ » أى في المستقبل  
أى إذا أخذتكم سيوف المسامين . قال السدى : وذلك يوم بدر . وكان الحسن يقول :  
يا بن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين . وسئل عكرمة عن حلف ليصنعن كذا إلى حين .  
قال : إن من الحين مالا تدركه كقوله تعالى : « وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » ومنه ما تدركه ؛  
كقوله تعالى : « تُؤْتَى أَكْلَهَا كُلُّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » بن صرام النخل إلى طلوعه ستة أشهر .  
وقد مضى القول في هذا في « البقرة » و « إبراهيم » (٤) والحمد لله .

(١) المقرة الحوض الذى يجمع فيه الماء . النهاية لابن الأثير .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٤٠

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ فابعد .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٠ فابعد .

## سورة الزمر

ويقال سورة الغرف . قال وهب بن منبه : من أحب أن يعرف قضاء الله عز وجل في خلقه فليقرأ سورة الغرف . وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . وقال ابن عباس : إلا آيتين نزلتا بالمدينة إحداهما « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » والأخرى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » إلى آخر سبع آيات نزلت في وحشى وأصحابه على ما يأتى . روى الترمذى عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينাম حتى يقرأ الزمر وبني إسرائيل . وهي خمس وسبعون آية . وقيل : اثنتان وسبعون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ ۖ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ( تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ) رفع بالابتداء وخبره ( مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ) . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هذا تنزيل . قاله الفراء . وأجاز الكسائي والفراء أيضا « تَنْزِيلٌ » بالنصب على أنه مفعول به . قال الكسائي : أى أتبعوا وأقرءوا « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » . وقال الفراء : هو على الإغراء مثل قوله : « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » (١) أى أزموا . والكتاب القرآنسمى بذلك لأنه مكتوب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذا تنزيل الكتاب من الله وقد أنزلناه بالحق ، أى بالصدق وليس بباطل وهزل . ﴿ فَأَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا ﴾ فيه مسائل ثلث : الأولى — « مُخْلِصًا » نصب على الحال أى موحداً لا تشرك به شيئاً ﴿ لَهُ الدِّينُ ﴾ أى الطاعة . وقيل : العبادة وهو مفعول به . ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أى الذى لا يشوبه شيء . وفى حديث الحسن عن أبى هريرة أن رجلاً قال : يا رسول الله إني أنصدق بالشئ وأصنع الشئ أريد به وجه الله وثناء الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذى نفس محمد بيده لا يقبل الله شيئاً شورك فيه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » و « النساء » و « الكهف » مستوفى .

الثانية — قال ابن العربى : هذه الآية دليل على وجوب النية فى كل عمل ، وأعظمه الوضوء الذى هو شطر الإيمان ، خلافاً لأبى حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك اللذين يقولان إن الوضوء يكفى من غير نية . وما كان ليكون من الإيمان شطراً ولا يخرج الخطايا من بين الأظافر والشعر بغير نية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام والخبر محذوف . أى قالوا : ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالقكم ؟ ومن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا الله ، فيقال لهم ما معنى عبادتكم الأصنام ؟ قالوا ليقربونا إلى الله زلفى ، ويسفحوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا الكلام فى الأحقاف . ﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ﴾ والزلى القرية ، أى ليقربونا إليه تقريبا ، فوضع « زُلْفَى » فى موضع المصدر . وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس ومجاهد « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ »

(١) راجع ج ٣ ص ٢٠٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٤٢٥ (٣) راجع ج ١١ ص ٦٩ فابعد .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٠٩

زُلْنَى ۖ وَفِي حَرْفِ أُبَيٍّ ۖ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ۚ  
 ذكره النحاس . قال : والحكاية في هذا بينة . ( إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ) أى بين أهل الأديان  
 يوم القيامة فيجازى كلا بما يستحق . ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ) أى من سبق  
 له القضاء بالكفر لم يهتد ۖ أى للدين الذى أرتضاه وهو دين الإسلام ۖ كما قال الله تعالى :  
 « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وفى هذا رد على القدرية وغيرهم على ما تقدم .<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ) أى لو أراد أن  
 يسمى أحدا من خلقه بهذا ما جعله عز وجل إليهم . ( سُبْحَانَهُ ) أى تزيها له عن الولد  
 ( هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ) .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى  
 النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَتَخِرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي  
 لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٦﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ  
 جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنْهَا نَعِيمٌ مُّبِينًا أَرْوَجُ بَخْلَقُوكُمْ فِي بَطُونٍ  
 أَمْهَنْتُكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِي فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ  
 الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ( خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ) أى هو القادر على الكمال المستغنى  
 عن الصاحبة والولد ۖ ومن كان هكذا فحقه أن يفرد بالعبادة لا أنه يشرك به . ونبه بهذا على  
 أن له أن يتعبد العباد بما شاء وقد فعل . قوله تعالى : ( يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ  
 عَلَى اللَّيْلِ ) قال الضحاك : أى يلقى هذا على هذا وهذا على هذا . وهذا على معنى التكوير  
 فى اللغة وهو طرح الشيء بعضه على بعض ۖ يقال كَوَّرَ المتاع أى ألقى بعضه على بعض ۖ

ومنه كور العامة . وقد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية . قال : ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل . وهو معنى قوله تعالى : « يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ » . وقيل : تكوير الليل على النهار تفشيتها إياه حتى يذهب ضوءه ، ويفشى النهار على الليل فيذهب ظلمته . وهذا قول قتادة . وهو معنى قوله تعالى : « يُفِشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا » . ( وَيَخْرُ السَّمْسُ وَالْقَمَرُ ) أى بالطلوع والغروب لمنافع العباد . ( كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ) أى في فلكه إلى أن تنصرم الدنيا وهو يوم القيامة [ حين ] تنفطر السماء وتنتثر الكواكب . وقيل : الأجل المسمى هو الوقت الذى ينتهى فيه سير الشمس والقمر إلى المنازل المرتبة لغروبها وطلوعها . قال الكلبي : يسيران إلى أقصى منازلها ، ثم يرجعان إلى أدنى منازلها لا يجاوزانه . وقد تقدم بيان هذا في سورة « يس » . ( أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ) ألا . تنبيه أى تنبهوا فإنى أنا « الْعَزِيزُ » الغالب « الْغَفَّارُ » الساتر لذنوب خلقه برحمته .

قوله تعالى : ( خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) يعنى آدم عليه السلام ( ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ) يعنى ليحصل التناسل وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . ( وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ) أخبر عن الأزواج بالزول لأنها تكون بالنبات والنبات بالماء المنزل . وهذا يسمى التدرج ، ومثله قوله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا » الآية . وقيل : أنزل أنشأ وجعل . وقال سعيد بن جبير : خلق . وقيل : إن الله تعالى خلق هذه الأنعام في الجنة ثم أنزلها إلى الأرض ، كما قيل في قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » فإن آدم لما هبط إلى الأرض أنزل معه الحديد . وقيل : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى أعطاكم . وقيل : جعل الخلق إنزالاً ، لأن الخلق إنما يكون بأمر ينزل من السماء ، فالعنى : خلق لكم كذا بأمره النازل . قال قتادة : من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد

(٢) راجع ج ٧ ص ٥٥ و ص ٢٩ و ص ٣٢٧

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٠

(٤) راجع ص ٣٢ من هذا الجزء .

(٢) في نسخ الأصل : حتى .

(٥) راجع ج ١٧ ص ٢٦٠

زوج . وقد تقدم هذا . <sup>(١)</sup> (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ) قال قتادة والسدى : نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم لحما . ابن زيد : « خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ » خلقا في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم . وقيل : في ظهر الأب ثم خلقا في بطن الأم ثم خلقا بعد الوضع . ذكره الماوردي . (فِي طُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة . قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك . وقال ابن جبير : ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل . والقول الأول أصح . وقيل : ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة وظلمة الرحم . وهذا مذهب أبي عبيدة . أى لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين . (ذَلِكُمُ اللَّهُ) أى الذى خلق هذه الأشياء (رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) . (فَأَنَّى تُصْرَفُونَ) أى كيف تنقلبون وتنصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره . وقرأ حمزة : « إِمَّهَاتِكُمْ » بكسر الهمزة والميم . والكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . الباقون بضم الهمزة وفتح الميم .

قوله تعالى : إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ) شرط وجوابه . (وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ) أى أن يكفروا أى لا يحب ذلك منهم . وقال ابن عباس والسدى : معناه لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر ، وهم الذين قال الله فيهم : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . وكفوله : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » أى المؤمنون . وهذا على قول من لا يفرق بين الرضا والإرادة . وقيل : لا يرضى الكفر وإن أرادته ؛ فالله تعالى يريد الكفر من الكافروا بإرادته كفر لا يرضاه ولا يحبه ، فهو يريد كون مالا يرضاه ، وقد أراد الله عز وجل خلق إبليس وهو لا يرضاه ، فالإرادة غير الرضا . وهذا مذهب أهل السنة .



قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أى يرضى الشكر لكم ، لأن « تَشْكُرُوا » يدل عليه . وقد مضى القول فى الشكر فى البقرة<sup>(١)</sup> وغيرها . ويرضى بمعنى يثيب ويثى . فالرضا على هذا إما نوابه فيكون صفة فعل « لَنْ شَكْرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ » وإما نائوه فهو صفة ذات . و « يَرْضَهُ » بالإسكان فى الهاء قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وشيبة وهبيرة عن عاصم . وأشيع الضمة ابن ذكوان وابن كثير وابن محيصن والكسائى وورش عن نافع . وأختلس الباقون . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۝ أَمْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ فَهُوَ قَوْلُنَا ءِآثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۝ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ يعنى الكافر ﴿ ضُرٌّ ﴾ أى شدة من الفقر والبلاء ﴿ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ﴾ أى راجعا إليه مُحْتِئًا مطيعا له مستغنيا به فى إزالة تلك الشدة عنه . ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ ﴾ أى أعطاه وملكه . يقال : خَوَّلَكَ الله الشيء أى ملكك إياه ؛ وكان أبو عمرو بن العلاء ينشد :

هَٰذَاكَ إِنْ يُسْتَخَوَّلُوا الْمَالُ يُخْوِلُوا \* وَإِنْ يُسَالُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَسْأَلُوا يُغْلُوا<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ فابعد ٢٠ وج ٢ ص ١٩٢ (٢) فى الأصول : وورش عن نافع . وفى البيضاوى : وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية الخ يعنى ورواية أخرى بالاختلاس كما هو المشهور فى رواية وورش .

(٣) راجع ج ٩ ص ١٥٧ . وج ١٠ ص ٢٣٠ (٤) البيت زهير ، وروى : هَٰذَاكَ إِنْ يَسْتَخْوِلُوا الْمَالُ يَخْوِلُوا . والإخبار بالإعارة أى يستعبرون الناقة للانتفاع بألبانها وأوبارها والفرس للفرز عليها . وإن يسروا يغلوا : أى إذا قامروا بالميسر يأخذون سمان الإبل فيقامرون عليها .

وَخَوَّلَ الرَّجُلَ : حَسَّمَهُ الْوَاحِدَ خَائِلًا . قَالَ أَبُو النَّجْمِ :

أَعْطَى فَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَمْ يُتَّخِذْ • كَوْمُ الذَّرَى مِنْ خَوَّلِ الْمُخَوَّلِ

( نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ) أى نسى ربه الذى كان يدعو من قبل فى كشف الضر عنه . فـ « معا » على هذا الوجه لله عز وجل وهى بمعنى الذى . وقيل : بمعنى من كقوله : « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » والمعنى واحد . وقيل : نسي الدعاء الذى كان يتضرع به إلى الله عز وجل . أى ترك كون الدعاء منه إلى الله ، فما والفعل على هذا القول مصدر . ( وَجَعَلَ اللَّهُ أَنْدَادًا ) أى أوثانا وأصناما . وقال السدى : يعنى أندادا من الرجال يعتمدون عليهم فى جميع أمورهم . ( لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ) أى ليقندى به الجهال . ( قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ) أى قل لهذا الإنسان « تَمَتَّع » وهو أمر تهديد فمتاع الدنيا قليل . ( إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ) أى مصيرك إلى النار .

قوله تعالى : ( آمَنَ هُوَ قَانَتْ آفَاءُ اللَّيْلِ ) بين تعالى أن المؤمن ليس كالكافر الذى مضى ذكره . وقرأ الحسن وأبو عمرو وعاصم والكسائى « آمَنَ » بالتشديد . وقرأ نافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحمة : « آمَنَ هُوَ » بالتخفيف على معنى النداء ؛ كأنه قال يا من هو قانت . قال الفراء : الألف بمنزلة يا ، تقول يا زيد أقبل وأزيد أقبل . وحكى ذلك عن سيبويه وجميع النحويين كما قال أوس بن حجر :

أَبِي لَيْثِنَى لَسْتُ بِسَيِّدٍ • إِلَّا يَدَا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدٌ

وقال آخره ذو الرمة :

أَذَارًا بِمُحْزَوَى هِجْتِ لِلْعَيْنِ عِبْرَةً • قَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَقَّرُ

فالتقدير على هذا « قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » يا من هو قانت إنك من أصحاب الجنة ؛ كما يقال فى الكلام : فلان لا يصلى ولا يصوم ، فيا من يصلى ويصوم أبشر ؛ لحذف لدلالة الكلام عليه . وقيل : إن الألف فى « آمَنَ » ألف أستفهام أى « آمَنَ هُوَ قَانَتْ آفَاءُ اللَّيْلِ » أفضل ؟ أم من جعل لله أندادا ؟ والتقدير الذى هو قانت خير . ومن شدد

« أَمَّن » فالمعنى العاصون المتقدم ذكرهم خير « أَمَّنْ هُوَ قَائِتٌ » فالجملية التي عادلته أم محذوفة، والأصل أم من فادغمت في الميم . النحاس : وأم بمعنى بل « ومن بمعنى الذى » والتقدير : أم الذى هو قانت أفضل ممن ذكر . وفي قانت أربعة أوجه : أحدها أنه المطيع ، قاله ابن مسعود . الثانى أنه الخاشع فى صلاته ، قاله ابن شهاب . الثالث أنه القائم فى صلاته ، قاله يحيى ابن سلام . الرابع أنه الداعى لربه . وقول ابن مسعود يجمع ذلك . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل قنوت فى القرآن فهو طاعة لله عز وجل » وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أى الصلاة أفضل ؟ فقال : « طول القنوت » وتأوله جماعة من أهل العلم على أنه طول القيام . وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت فقال : ما أعرف القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن . وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع وغض البصر . وكان العلماء إذا وقفوا فى الصلاة غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ ، وخضعوا ولم يلتفتوا فى صلاتهم . ولم يعشوا ولم يذكروا شيئا من أمر الدنيا إلا ناسين . قال النحاس : أصل هذا أن القنوت الطاعة ، فكل ما قبل فيه فهو طاعة لله عز وجل « فهذه الأشياء كلها داخلية فى الطاعة وما هو أكثر منها كما قال نافع : قال لى ابن عمر قم فصل فقممت أصلى وكان على ثوب خَلَقَ ، فدعاني فقال لى : أرايت لو وجهتك فى حاجة أكننت تمضى هكذا ؟ فقلت : كنت أترين قال : فانه أحق أن تتزين له . وأختلف فى تعيين القانت هاهنا ، فذكر يحيى بن سلام أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس فى رواية الضحاك عنه : هو أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . وقال ابن عمر : هو عثمان رضى الله عنه . وقال مقاتل : إنه عمار بن ياسر . الكلبي : صُهَيْب وأبو ذر وأبن مسعود . وعن الكلبي أيضا أنه مرسل فيمن كان على هذه الحال . ( أَنَاءَ اللَّيْلِ ) قال الحسن : ساعاته ؛ أوله وأوسطه وآخره . وعن ابن عباس : « أَنَاءَ اللَّيْلِ » جوف الليل . قال ابن عباس : من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة ، فليره الله فى ظلمة الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ، ويرجو رحمة ربه . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقول الحسن عام . ( يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ) قال سعيد بن جبير : أى عذاب الآخرة . ( وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ) أى

نعيم الجنة . وروى عن الحسن أنه سئل عن رجل يتجادى في المعاصي ويرجو فقال : هذا مُتَمَنَّ . ولا يقف على قوله : « رَحْمَةً رَبِّهِ » من خفف « أَمِنْ هُوَ قَاتٌ » على معنى النداء . لأن قوله : « قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » متصل إلا أن يقدر في الكلام حذف وهو أيسر ، على ما تقدم بيانه . قال الزجاج : « أى كما لا يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذلك لا يستوى المطيع والمعاصي » . وقال غيره : الذين يعلمون هم الذين يتفقهون بعلمهم ويعملون به ، فأما من لم يتفقه بعلمه ولم يعمل به فهو بمنزلة من لم يعلم . « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ » أى أصحاب العقول من المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا » أى قل يا عبادى المؤمنين « اتَّقُوا رَبَّكُمْ » أى اتقوا معاصيه والتناء بمبدلة من واو وقد تقدم . وقال ابن عباس : يريد جعفر بن أبى طالب والذين خرجوا معه إلى الحبشة . ثم قال : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ » يعنى بالحسنة الأولى الطاعة ، والثانية الثواب في الجنة . وقيل : المعنى للذين أحسنوا في الدنيا حسنة في الدنيا ، يكون ذلك زيادة على ثواب الآخرة ، والحسنة الزائدة في الدنيا الصلوة والمعاشية والظفر والغنيمة . قال القشيري : والأول أصح ، لأن الكافر قد نال نعم الدنيا .

قلت : وينالها معه المؤمن ويزاد الجنة إذا شكر تلك النعم . وقد تكون الحسنة في الدنيا الثناء الحسن ، وفي الآخرة الجزاء . « وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ » فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي . وقد مضى القول في هذا مستوفى في « النساء » . وقيل : المراد أرض الجنة ، وقبهم في سعتها وسعة نعيمها ، كما قال : « وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » والجنة قد تسمى أرضاً ،

قال الله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » والأول أظهر فهو أمر بالمجرة . أى أرحلوا من مكة إلى حيث تأمنوا . المساوردى : يحتمل أن يريد بسعة الأرض سعة الرزق لأنه يرزقهم من الأرض فيكون معناه ورزق الله واسع وهو أشبه ؛ لأنه أخرج سعتها فخرج الأمتنان .

قلت : فتكون الآية دليلا على الانتقال من الأرض الفالية ، إلى الأرض الراحية .  
كما قال سفيان الثوري : كن في موضع عملا فيه جرابك خبزا بدرهم . ( لَأَمَّا يَوْمَ الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ) أى بغير تقدير . وقيل : يزداد على الثواب ؛ لأنه لو أعطى بقدر ما عمل لكان بحساب . وقيل : « بِغَيْرِ حِسَابٍ » أى بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعيم الدنيا . و « الصَّابِرُونَ » هنا الصائمون ؛ دليله قوله عليه الصلاة والسلام خبرا عن الله عز وجل : « الصَّوم لى وأنا أجزي به » قال أهل العلم : كل أجر يكال كيلا ويوزن وزنا إلا الصوم فإنه يمتحن حثوا ويغرف غرفا ؛ وحكى عن علي رضي الله عنه . وقال مالك بن أنس في قوله : « لَأَمَّا يَوْمَ الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال : هو الصبر على بغائع الدنيا وأحزانها . ولا شك أن كل من سلم فيما أصابه ، وترك ما نهى عنه ، فلا مقدار لأجره . وقال قتادة : لا والله ما هناك ميكال ولا ميزان ، حدثني أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تنصب الموازين فيؤتى بأهل الصدقة فيوفون أجورهم بالموازين وكذلك الصلاة والجم ويؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصّب عليهم الأجر بغير حساب قال الله تعالى : « لَأَمَّا يَوْمَ الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل . وعن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال سمعت جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أذا الفرائض تكن من أجبد الناس وطبك بالفتوح تكن من أغنى الناس » يأتي إن في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يُصّب عليهم الأجر صبا . ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم

« إِنَّمَا يُؤَقِّبُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . ولفظ صابر يمدح به وإنما هو لمن صبر عن المعاصي ، وإذا أردت أنه صبر على المصيبة قلت صابر على كذا ؛ قاله النحاس . وقد مضى في « البقرة » <sup>(١)</sup> مستوفى .

قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » <sup>(١١)</sup>  
وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » <sup>(١٢)</sup> قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ  
رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ » <sup>(١٣)</sup> قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي » <sup>(١٤)</sup> فَأَعْبُدُوا  
مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ » <sup>(١٥)</sup> لَهُمْ مِنْ قَوْفِهِمْ ظُلَلٌ  
مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ يَعْجَادُ  
فَاتَّقُوا » <sup>(١٦)</sup>

قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » تقدم أول السورة  
« وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » من هذه الأمة . وكذلك كان ؛ فإنه كان أول من  
خالف دين آبائه . وخلع الأصنام وحطمها . وأسلم لله وآمن به . ودعا إليه صلى الله عليه وسلم .  
واللام في قوله : « لِأَنْ أَكُونَ » صلة زائدة ؛ قاله الجرجاني وغيره . وقيل : لام أجل .  
وفي الكلام حذف أي أمرت بالعبادة . لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ .

قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ » يريد عذاب يوم  
القيامة . وقاله حين دعاه قومه إلى دين آبائه . قاله أكثر أهل التفسير . وقال أبو حمزة الثمالي  
وآبن المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » <sup>(١٧)</sup>  
فكانت هذه الآية من قبل أن يغفر ذنب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبَدُ ﴾ <sup>(١)</sup> « الله » نصب بـ « أعبد » (مُخْلِصًا لَهُ دِينِي) طاعتي وعبادتي . ﴿ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ أمر تهديد ووعيد وتوبيخ ؛ كقوله تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ <sup>(٢)</sup> » . وقيل : منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا [قد] خلق الله له زوجة في الجنة ، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله . في رواية عن ابن عباس : فمن عمل بطاعة الله كان له ذلك المنزل والأهل إلا ما كان له قبل ذلك ، وهو قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ <sup>(٣)</sup> » .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَنْفَعِهِمْ ظُلُّهُمُ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلٌّ ﴾ <sup>(٤)</sup> سمي ما تحتهم ظللا ؛ لأنها تظل من تحتهم . وهذه الآية نظير قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَنْفَعِهِمْ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ وقوله : ﴿ يَوْمَ يَفْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ <sup>(٥)</sup> » . ﴿ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ قال ابن عباس : أولياءه . ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾ أي يا أوليائي تخافون . وقيل : هو عام في المؤمن والكافر . وقيل : خاص بالكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ <sup>(٦)</sup> ﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ <sup>(٧)</sup> ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ قال الأخفش : الطاغوت جمع ويموز أن تكون واحدة مؤنثة . وقد تقدم . أي تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها . قال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسدي : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن . وقيل : إنه أسم أعجمي مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت . وقيل : إنه أسم عربي مشتق من الطغيان ، و « أن » في موضع نصب بدلا من الطاغوت ، تقديره : والذين

(١) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء . (٢) زيادة من ح وك . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٠٨

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٠٥ قبا بعد . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٥٦ . (٦) راجع ج ٥ ص ٢٨٠

أَجْتَنِبُوا عِبَادَةَ الطَّاغُوتِ . (وَأَتَابُوا إِلَى اللَّهِ) أى رجعوا إلى عبادته وطاعته . (لَهُمُ الْبُشْرَى) في الحياة الدنيا بالجنة في العقبي . روى أنها نزلت في عثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم . سألوا أبا بكر رضى الله عنه فأخبرهم بإيمانه فآمنوا . وقيل : [نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر وغيرهما ممن وحّد الله تعالى قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله : (فَبَشِّرْ عِبَادَ . الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) قال ابن عباس : هو الرجل يسمع الحسن والقبيح فيتحدث بالحسن وينكف عن القبيح فلا يتحدث به . وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن . وقيل : يستمعون القرآن وأقوال الرسول فيتبعون أحسنه أى يحكمه فيعملون به . وقيل : يستمعون عزما وترخيصا فأخذون بالعزم دون الترخيص . وقيل : يستمعون العقوبة الواجبة لهم والعفو يأخذون بالعفو . وقيل : إن أحسن القول على من جعل الآية فيمن وحّد الله قبل الإسلام « لا إله إلا الله » . وقال عبد الرحمن بن زيد : [نزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبى ذر الغفارى وسلمان الفارسي ، أجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها في جاهليتهم ، وأتبعوا أحسن ما صار من القول إليهم . (وَأُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ) لما يرضاه . (وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ) أى الذين آتفتقوا بقولهم . قوله تعالى : أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٩﴾ قوله تعالى : (أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرص على إيمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشقاوة فنزلت هذه الآية . قال ابن عباس : يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان . وكرر الاستفهام في قوله : « أَفَأَنْتَ » تأكيداً لطول الكلام ، وكذا قال سيبويه في قوله تعالى : « أَيْعِدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرِجُونَ » على ما تقدم <sup>(٢)</sup> والمعنى : « أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » أفأنت تنقذه . والكلام شرط وجوابه . وجيء بالاستفهام ؛ ليدل على التوقيف والتقرير . وقال الفراء : المعنى أفأنت تنقذ من حقت عليه



كلمة العذاب . والمعنى واحد . وقيل : إن في الكلام حذفاً والتقدير : أفن حق عليه كلمة العذاب ينجم منه ، وما بعده مستأنف . وقال : « أَفَنَ حَقَّ عَلَيْهِ » وقال في موضع آخر : « حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » لأن الفعل إذا تقدم ووقع بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتأنيث ، على أن التأنيث هنا ليس بحقيق بل الكلمة في معنى الكلام والقول ؛ أى أفن حق عليه قول العذاب .

قوله تعالى : لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ) لما بين أن للكفار ظللاً من النار من فوقهم ومن تحتهم بين أن للتقين غرفاً فوقها غرف . لأن الجنة درجات يعلو بعضها بعضاً . « لَكِنَّ » ليس للاستدراك ؛ لأنه لم يأت نفى كقوله : « ما رأيت زيدا لكن عمراً ، بل هو ترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقولك : « جاءنى زيد لكن عمرو لم يأت . ( غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ ) قال ابن عباس : من زبرجد وياقوت ( تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) أى هى جامعة لأسباب النزعة . ( وَعَدَّ اللَّهُ ) نصب على المصدر ؛ لأن معنى « لَهُمْ غُرَفٌ » وعدهم الله ذلك وعداً . ويجوز الرفع بمعنى ذلك وعد الله . ( لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ) أى ما وعد الفريقين .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَلًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ) أى إنه لا يخلف الميعاد في إحياء الخلق ، والتمييز بين المؤمنين والكافر ، وهو قادر على ذلك كما أنه قادر على إزال الماء من السماء . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ » أى من السحاب « مَاءً » أى المطر ( فَسَلَكَهُ ) أى فادخله في الأرض

وَأَسْكَنَهُ فِيهَا ، كَمَا قَالَ : « فَأَسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ » <sup>(١)</sup> . ( يَبْيِغِ ) جمع يَبْغُو وهو يَقْعُولُ من تَبِعَ يَبْغِي وَيَبْغِي وَيَبْغِي بالرفع والنصب والخفض . النحاس : وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر <sup>(٢)</sup> :  
 يَبْغِي وَيَبْغِي وَيَبْغِي بالرفع والنصب والخفض . النحاس : وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :  
 يَبْغِي مِنْ ذِفْرَى غَضُوبٍ جَسْرَةٍ .

أن معناه يَبْغِي فاشبع الفتحة فصارَت ألفا ، نبوعا خرج . واليَبْغِي عَيْنُ الْمَاءِ والجمع اليَبْغِي .  
 وقد مضى في « سبحان » . <sup>(٣)</sup> ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ أَى بِذَلِكَ الْمَاءِ الْخَارِجِ مِنْ يَبْغِي الْأَرْضِ  
 ( زَرْعًا ) هو للجنس أَى زروما شتى لها ألوان مختلفة ، حمرة وصفرة وزرقة وخضرة  
 ونورا . قال الشعبي والضحاك : كل ماء في الأرض فمن السماء نزل ، إنما ينزل من السماء  
 إلى الصخرة ثم تقسم منها العيون والركابيا . ( ثُمَّ يَبْغِي ) أَى يَبْس . ( فَتَرَاهُ ) أَى بعد  
 خضرته ( مُضْفَرًا ) قال المبرد قال الأصمعي : يقال حاجت الأرض تهيج إذا أدبرنتها وولت .  
 قال : وكذلك حاج النبات . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . وقال الجوهري : حاج النبات  
 هباجا أَى يَبْس . وأرض هائجة يَبْسُ بَقْلُهَا أَوْ أَصْفَرُ ، وأهائجت الريح النبات أَيْبَسَتْهُ  
 وأهيجنا الأرض أَى وجدناها هائجة النبات ، وهائج هائج أَى ثار غضبه . وهذا هائج أَى  
 سكنت فورته . ( ثُمَّ يَحْمِلُهُ حَطَامًا ) أَى قَاتَا مَكْمَرًا من تحطم العود إذا تفتت من اليبس .  
 والمعنى أن من قدر على هذا قدر على الإعادة . وقيل : هو مثل ضربه الله للقرآن ولصدور  
 من في الأرض . أَى أنزل من السماء قرآنًا فسلكه في قلوب المؤمنين . ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا  
 مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ أَى دِينًا مُخْتَلِفًا بَعْضُهُ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَزِدُّادُ إِيمَانًا وَيَقِينًا ،  
 وَأَمَّا الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ فَإِنَّهُ يَبْهِيجُ كَمَا يَبْهِيجُ الزَّرْعُ . وقيل : هو مثل ضربه الله للدنيا ؛ أَى كَمَا  
 يَتَغَيَّرُ النَّبْتُ الْأَخْضَرُ فَيَصْفَرُ كَذَلِكَ الدُّنْيَا بَعْدَ بَهْجَتِهَا . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ )  
 قوله تعالى : أَقْنِ مَرْحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ  
 فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٢)

(١) راجع ج ١٢ ص ١١٢

(٢) قاله عنزة : ويروي ، غضوب حرة . وقامه :

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٣٠

\* زيادة مثل الفتيق المرقم \*

قوله تعالى : ﴿ أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ شرح فتح ووسع . قال ابن عباس :  
وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه . وقال السدي : وسع صدره بالإسلام للفرح به  
والطمأنينة إليه . فعل هذا لا يجوز أن يكون هذا الشرح إلا بعد الإسلام ؛ وعلى الوجه الأول  
يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام . ﴿ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ أى على هدى من ربه كن  
طبع على قلبه وأقفاه . ودل على هذا المحذوف قوله : « فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ » قال المبرد :  
يقال قسا القلب إذا صلب ، وكذلك عنا وعسا مقاربة لها . وقلب قاس أى صلب لا يرق  
ولا يلين . والمراد بمن شرح الله صدره هاهنا فيما ذكر المفسرون على وجهين : أحدهما رضى الله عنهما .  
وحكى النقاش أنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وقال مقاتل : عمار بن ياسر . وعنه أيضا  
والكلبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والآية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الإيمان  
فيه . وروى مرة عن ابن مسعود قال : قلنا يا رسول الله قوله تعالى : « أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ  
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » كيف أنشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب  
أنشرح وأنفتح » قلنا : يا رسول الله وما علامة ذلك ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود  
والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للوت قبل نزوله » ونحريه الترمذي الحكيم في « نوادر  
الأصول » من حديث ابن عمر : أن رجلا قال يا رسول الله أى المؤمنين أكيس ؟ قال :  
« أكثرهم للوت ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور في القلب أنفسح وأستوسع »  
قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد  
للولت قبل نزول الموت » فذكر صلى الله عليه وسلم خصالا ثلاثة « ولا شك أن من كانت  
فيه هذه الخصال فهو الكامل الإيمان » فإن الإنابة إنما هى أعمال البر ؛ لأن دار الخلود  
إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكره الله في مواضع في تنزيله ثم قال بعقب  
ذلك : « بَرَاءً مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فالجنة جزاء الأعمال ؛ فإذا أنكش العبد في أعمال البر  
فهو إنابته إلى دار الخلود ، وإذا نكس حرصه عن الدنيا « ولما عن طلبها ، وأقبل على

(١) هو مرة بن شراحيل المديني رحمه الله عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في حديثه عن مسعود الخ... التهذيب .

ما يغنيه منها فأكتفى به وقع ، فقد تجافى عن دار الغرور . وإذا أحكم أموره بالتقوى فكان ناظرا في كل أمر ، واقفا متادبا مثبنا حذرا يتوزع عما يريه إلى ما لا يريه ، فقد استعدّ للوت . فهذه علامتهم في الظاهر . وإنما صار هكذا لرؤية الموت ، ورؤية صرف الآخرة عن الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذي وبل القلب . وقوله : ( قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ) قيل : المراد أبو لهب وولده ، ومعنى : « مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » أن قلوبهم تزداد قسوة من سماع ذكره . وقبل : « إن » من « بمعنى عن ، والمعنى قست عن قبول ذكر الله . وهذا اختيار الطبري . وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَطْلُبُوا الْحَوَائِجَ مِنَ السَّمَاءِ فَإِنِ جَعَلَتْ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهَا مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِ جَعَلَتْ فِيهِمْ سَخَطِي » . وقال مالك بن دينار : مَا ضُرِبَ عَبْدٌ بِعُقُوبَةٍ أَعْظَمَ مِنْ قُسْوَةِ قَلْبٍ ، وَمَا غَضِبَ اللَّهُ عَلَى قَوْمٍ إِلَّا نَزَعَ الرَّحْمَةَ مِنْ قُلُوبِهِمْ . قوله تعالى : اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُثَشِّبًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ) يعني القرآن لما قال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ »

بين أن أحسن ما يُسمع ما أنزله الله وهو القرآن . قال سعد بن أبي وقاص قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حدثنا فأنزل الله عز وجل : « اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا فقل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » فقالوا : لو ذكرتنا فقل : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » الآية . وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأوا ملة فقالوا له : حدثنا فقل : « والحديث ما يحدث به المحدث . وسمى القرآن حديثا ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث به

أصحابه وقومه، وهو كقوله: «فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ» وقوله: «أَفَئِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجَّبُونَ» وقوله: «إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا» وقوله: «وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا» وقوله: «فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَلِّبُ هَذَا الْحَدِيثَ» قال القشيري: وتوهم قوم أن الحديث من الحدوث فليدل على أن كلامه محدث وهو وهم، لأنه لا يريد لفظ الحديث على ما في قوله: «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ» وقد قالوا: إن الحدوث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو، وهو كالتدريج المذكور إذا ذكرنا أسماء الرب تعالى. (كِتَابًا) نصب على البدل من «أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» ويحتمل أن يكون حالاً منه. (مُتَشَابِهًا) يشبه بعضه بعضاً في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضاً، ليس فيه تناقض ولا اختلاف. وقال قتادة: يشبه بعضه بعضاً في الآي والحروف. وقيل: يشبه كتب الله المتزلة على أنبيائه لما يتضمنه من أمر ونهى وترغيب وترهيب وإن كل أم وأعجز. ثم وصفه فقال: (مَثَانِي) تنبئ فيه القصص والمواعظ والأحكام وتنبئ للتلاوة فلا يمل. (تَقْشَعِرُ) تضطرب وتتحرك بالخوف مما فيه من الوعيد. (ثُمَّ تَلِينُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) أى عند آية الرحمة. وقيل: إلى العمل بكتاب الله والتصديق به. وقيل: «إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ» بمعنى الإسلام.

الثانية — عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قالت: كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، إذا قرئ عليهم القرآن كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم. قيل لما: فإن أناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن تحرأ أحدهم مغشياً عليه. فقالت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. وقال سعيد بن عبد الرحمن الجمحي: مر ابن عمر برجل من أهل القرآن ساقط فقال: ما بال هذا؟ قالوا: إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله سقط. فقال ابن عمر: إنا لنخشى الله وما نسقط. ثم قال: إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم، ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. وقال عمر بن عبد العزيز: ذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن، فقال: بيننا وبينهم أن يعمد أحدهم على ظهر بيت باسطاً رجله، ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فإن رمى بنفسه فهو صادق. وقال أبو عمران

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣٠ فابعد.

(٢) راجع ج ١٧ ص ٣٥٣ فابعد.

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٥٣ فابعد.

(٤) راجع ج ٥ ص ٣٠٥ فابعد.

(٥) راجع ج ١٨ ص ٢٥١

الجلوني : وعظ موسى عليه السلام بنى إسرائيل ذات يوم فشق رجل قميصه : فأوحى الله إلى موسى : قل لصاحب القميص لا يشق قميصه فإني لأحب المبذرين ؛ يشرح لى عن قلبه .

الثالثة — قال زيد بن أسلم : قرأ أبى بن كعب عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه فرقوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أغتسموا الدماء عند الرقة فلأنها رحمة " . وعن العباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أقشعر جلد المؤمن من مخافة الله تحأت عنه خطاياه كما تحأت عن الشجرة البالية ورقها " . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما أقشعر جلد عبد من خشية الله إلا حرمه الله على النار " . وعن شهر بن حوشب عن أم الدرداء قالت : إنما الوجل في قلب الرجل كاحتراق السعفة ، أما تجد إلا قشعيرة ؟ قلت : بلى ، قالت : فادع الله فإن الدماء عند ذلك مستجاب . وعن ثابت البناني قال قال فلان : إني لأعلم متى يستجاب لى . قالوا : ومن أين تعلم ذلك ؟ قال : إذا أقشعر جلدى ووجل قلبى وفاضت عيائى ، فذلك حين يستجاب لى . يقال : أقشعر جلد الرجل أقشعرارا فهو مقشعر والجمع قشاعر فتحذف الميم ، لأنها زائدة . يقال أخذته قشعيرة . قال امرؤ القيس :  
فَيْتُ أَكَايِدَ لَيْلِ النَّيِّمِ وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقْشِعِرٍ

وقيل : إن القرآن لما كان فى غاية الجزالة والبلاغة ، فكانوا إذا رأوا معجزهم عن معارضته ، أقشعرت الجلود منه إعظاما له ، وتمعجا من حسن ترصيعه وتهيبا لما فيه . وهو كقوله تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّمًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » <sup>(٢)</sup> فالتصدع قريب من الأقشعرار ، والخشوع قريب من قوله : « ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » ومعنى لين القلب رفته وطمانيته وسكونه . ( ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ ) أى القرآن هدى الله . وقيل : أى الذى وهبه الله هؤلاء من خشية عقابه ورجاء ثوابه هدى الله . ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ) أى من خذله فلا مرشده . وهو يرد على القدرية وغيرهم . وقد مضى معنى هذا كله مستوفى فى غير موضع والحمد لله . ووقف ابن كثير وابن محيصن على قوله : « هَادٍ » فى الموضعين بإلواء : الباقون بغيرياء .

قوله تعالى : أَفَنُيَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ  
لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَتْهُمْ  
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( أَفَنُيَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ ) قال عطاء وابن زيد : يُرْمَى بِهِ مَكْتُوفًا  
فِي النَّارِ فَأُولَ شَيْءٍ تَمَسُّ مِنَ النَّارِ وَجْهَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يَمِزُّ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ . وَقَالَ مُقَاتِلٌ :  
هُوَ أَنَّ الْكَافِرَ يرمى بِهِ فِي النَّارِ مَفْلُولَةً يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، وَفِي عُنُقِهِ صَخْرَةٌ عَظِيمَةٌ كَالْجَبَلِ الْعَظِيمِ  
مِنَ الْكِبَرِيَّتِ ، فَتَشْتَمِلُ النَّارُ فِي الْحَجَرِ وَهُوَ مَعْلَقٌ فِي عُنُقِهِ ، فَحَرُّهَا وَوَهْجُهَا عَلَى وَجْهِهِ ، لَا يَطْبِقُ  
دَفْعُهَا عَنْ وَجْهِهِ مِنْ أَجْلِ الْأَفْلالِ . وَالْخَبَرُ مُحَذِّفٌ . قَالَ الْأَخْفَشُ : أَيْ « أَفَنُيَتَّقِي  
بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ » أَفْضَلُ أَمْ مِنْ سَعْدٍ ، مِثْلُ : « أَفَنُيَلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ يَأْتِي آمِنًا  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . ( وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ) أَيْ وَقَوْلِ الْخِزْيَةِ لِلْكَافِرِينَ ( ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ )  
أَيْ جَزَاءَ كَسْبِكُمْ مِنَ الْمَعَاصِي . وَمِثْلُهُ : « هَذَا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ » .  
قوله تعالى : ( كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . فَأَذَاقَهُمُ  
اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) تَقَدَّمَ مَعْنَاهُ . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : يَقَالُ لِكُلِّ مَا نَالَ الْجَارِحَةَ مِنْ شَيْءٍ  
قَدْ ذَاقَتْهُ ، أَيْ وَصَلَ إِلَيْهَا كَمَا تَصِلُ الْحَلَاوَةُ وَالْمَرَارَةُ إِلَى الدَّائِقِ لَهَا . قَالَ : وَالْخِزْيُ مِنَ الْمَكْرُوهِ  
وَالْخِزْيَاةُ مِنَ الْاسْتِحْيَاءِ ( وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ) أَيْ مِمَّا أَصَابَهُمْ فِي الدُّنْيَا ( لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ  
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٢٨﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٧٩ (٢) راجع ص ٣٦٦ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٢٩ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أي من كل مثل يحتاجون إليه . مثل قوله تعالى : « مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ » وقيل : أي ما ذكرناه من أملاك الأمم السالفة مثل ملوكهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ يتعظون . ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ نصب على الحال . قال الأخفش : لأن قوله جل وعز : « فِي هَذَا الْقُرْآنِ » معرفة . وقال على ابن سليمان : « عَرَبِيًّا » نصب على الحال و « قُرْآنًا » توطئة للحال كما تقول مررت بزيد رجلا . صالحا فقولك صالحا هو المنصوب على الحال . وقال الزجاج : « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال و « قُرْآنًا » توكيد . ﴿ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ النحاس : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك : قال : غير مختلف . وهو قول ابن عباس ، ذكره الثعلبي . [ وعن ابن عباس أيضا غير مخلوق ، ذكره المهدوي وقاله السدي فيما ذكره الثعلبي <sup>(٢)</sup> ] . وقال عثمان بن عفان : غير متضاد . وقال مجاهد : غير ذي لَهْمٍ . وقال بكر بن عبد الله المزني : غير ذي لَحْنٍ . وقيل : غير ذي شَكٍّ . قاله السدي فيما ذكره الماوردي . قال :

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ • من الإله وقولٌ غيرُ مكذوبٍ  
﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ الكفر والكذب .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا آلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ ﴾ قال الكسائي : نصب « رَجُلًا » لأنه ترجمة للنسب وتفسيره ، وإن شئت نصبته بترج الخافض ، مجازه : ضرب الله مثلا رجلا . فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ . قال الفراء : أي مختلفون . وقال المبرد : أي متعاسرون من شَكَسَ شَكْسًا [ بوزن قفلس ] فهو شَكِسٌ مثل عَسْرَ عَسْرًا فهو عَيسِرٌ . يقال : رجل شَكِسٌ وَشِرْسٌ وَضَبِسٌ . ويقال : رجل ضَبِسٌ وَضَبِيسٌ أي

(١) راجع ٦٦ ص ١١٩ (٢) ما بين المربعين ساقط من ١٤٠ ز . (٣) الزيادة من حاشية الجمل تلام من القرطبي .



شِرْسٌ عَيْرَ شَيْسٍ ؛ قاله الجوهري . الزخشرى : والتشاكس والتشاخص الاختلاف .  
يقال : تشاكست أحواله وتشاخست أسنانه . ويقال : شاكسنى فلان أى ماكسنى  
وشاخنى فى حق . قال الجوهري : رجل شَكَسَ بالتسكين أى صَعَبَ الخلق . قال الراجز :  
■ شَكَسَ عِبُوسٌ عَبْسٌ عَدُوٌّ ■

وقوم شُكْسٌ مثال رجلٍ صَدَقَ وقوم صُدِقَ . وقد شَكِسَ بالكسر شَكَاسَةً . وحكى الفراء :  
رجل شَيْسٌ . وهو القياس ، وهذا مثل من عبد آلهة كثيرة . ( وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ) أى خالصا  
لسيد واحد ، وهو مثل من يعبد الله وحده . ( هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ) هذا الذى يخدم جماعة  
شركاء ، أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة ، لا يلقاه رجل إلا جره وأستخدمه ؛ فهو يلقى منهم  
العناء والنصب والتعب العظيم . وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق  
فى رقبته ، والذى يخدم واحدا لا ينازعه فيه أحد ، إذا أطاعه وحده صرف ذلك له . وإن  
أخطأ صفح عن خطئه ، فأيها أقل تعباً أو على هدى مستقيم . وقرأ أهل الكوفة وأهل  
المدينة : « وَرَجُلًا سَلَمًا » وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وعاصم الجحدري وأبو عمرو  
وآبن كثير ويعقوب : « وَرَجُلًا سَالِمًا » وأختره أبو عبيد لصحة التفسير فيه . قال : لأن السالم  
الخالص ضد المشترك ، والسلم ضد الحرب ولا موضع للحرب هنا . النحاس : وهذا الاحتجاج  
لا يلزم ؛ لأن الحرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما . فهذا وإن كان السلم ضد  
الحرب فله موضع آخر ؛ كما يقال لك فى هذا المنزل شركاء فصار سألما لك . ويلزمه أيضا  
فى سالم ما ألزم غيره ؛ لأنه يقال شئء سالم أى لا عاهة به . والقراءتان حستان قرأ بهما  
الأئمة . وأختر أبو حاتم قراءة أهل المدينة « سَلَمًا » قال وهذا الذى لا تنازع فيه . وقرأ سعيد  
أبن جبير وعكرمة وأبو العالية ونصر « سَلَمًا » بكسر السين وسكون اللام . وسَلَمًا وسَلَمًا مصدران ،  
والتقدير : ورجلا ذا سلم لحذف المضاف و « مَثَلًا » صفة على التمييز ، والمعنى هل تستوى  
صفتهما وحالهما . وإنما أقصر فى التمييز على الواحد لبيان الجنس . ( الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْلَمُونَ ) الحق فيتبعونه .

قوله تعالى : **إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٢٥٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴿٢٥٥﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ)** وقرأ ابن محيصن وابن أبي عمير وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق « **إِنَّكَ مَائِتٌ وَإِنَّهُمْ مَائِثُونَ** » وهي قراءة حسنة وبها قرأ عبد الله بن الزبير . النحاس : ومثل هذه الألف تحذف في الشواذ و « مائت » في المستقبل كثير في كلام العرب ، ومثله ما كان مريضاً وإنه لما رضى من هذا الطعام . وقال الحسن والفراء والكسائي : الميِّت بالتشديد من لم يميت وسميت « والميِّت بالتخفيف من فارقه الروح ؛ فلذلك لم تخفف هنا . قال قتادة : نُبِيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم نفسه ، ونُبِيت إليكم أنفسكم . وقال ثابت البناني : نعى رجلاً إلى صلة بن أشيم أخاً له فوافقه يأكل ، فقال : **أَذُنْ فُكِّلْ** فقد نُبِيت إلى أحمى منذ حين ؛ قال : وكيف وأنا أول من أتك بالخبير . قال إن الله تعالى نجاه إلى فقال : « **إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ** » . وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أخبره بموته وموتهم ؛ فاحتمل خمسة أوجه : أحدها أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة . الثاني أن يذكره حثاً على العمل . الثالث أن يذكره توطئة للوت . الرابع لئلا يختلفوا في موته كما اختلفت الأمم في غيره ، حتى أن عمر رضى الله عنه لما أنكر موته أحتج أبو بكر رضى الله عنه بهذه الآية فأمسك . الخامس ليعلمه أن الله تعالى قد سَوَّى فيه بين خلقه مع تفاضلهم في غيره ؛ لتكثر فيه السلوة وتقل فيه الحسرة . **(ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ)** يعنى تخاصم الكافر والمؤمن والظالم والمظلوم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وفي خبر فيه طول : إن الخصومة تبلغ يوم القيامة إلى أن يحتاج الروح الجسد . وقال الزبير : لما نزلت هذه الآية قلنا : يا رسول الله ! أيكسر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال : « نعم ليكررت عليكم حتى يؤدى إلى كل ذى حق حقه » فقال الزبير : والله إن الأمر لشديد . وقال ابن عمر : لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكائين « **ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ** » فقلنا « وكيف نختم ونهنا واحد وديننا واحد » حتى رأيت

بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف، فعرفت أنها فينا نزلت . وقال أبو سعيد الخدري :  
 كما نقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة . فلما كان يوم صِفِّين وشدَّ  
 بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا . وقال إبراهيم النخعي : لما نزلت هذه الآية  
 جعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ما خصومتنا بيننا ؟ فلما قتل عثمان  
 رضى الله عنه قالوا : هذه خصومتنا بيننا . وقيل تخاصمهم هو تخاكمهم إلى الله تعالى ،  
 فيستوفى من حسنات الظالم بقدر مظلمته ، ويردّها في حسنات من وجبت له . وهذا عام  
 في جميع المظالم كما في حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أتندرون  
 من المفلس " قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . قال : إن المفلس من أمتى من يأتي  
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا  
 وضرب هذا فيمطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه  
 أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار " نرجه مسلم . وقد مضى المعنى مجوداً في  
 « آل عمران »<sup>(١)</sup> وفي البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كانت  
 له مظلمة لأحد من عِرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له  
 عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل  
 عليه " وفي الحديث المسند " أول ما تقع الخصومات في الدنيا " وقد ذكرنا هذا الباب كله  
 في « التذكرة » مستوفى .

قوله تعالى : **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ  
 جَاءَهُ ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ** (٣٢) **وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ  
 وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** (٣٣) **لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ  
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ** (٣٤) **لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي أَلْذَىٰ عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ  
 أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ** (٣٥)

قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ أى لا أحد أظلم ﴿ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ فزعم أن له ولدا وشريكا (وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ) يعنى القرآن (النَّاسُ فِي جَهَنَّمَ) استفهام تقرير (مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ) أى مقام للجاحدين ، وهو مشتق من ثوى بالمكان إذا أقام به يشوى ثواء وثوباً مثل مَضَى مَضَاءً ومُضِيًّا ، ولو كان من أَثْوَى لكان مَثْوًى . وهذا يدل على أن ثوى هى اللغة الفصيحة .  
وحكى أبو عبيد أثوى ، وأنشد قول الأعشى :

أَثْوَى وَقَصْرَ لَيْلَةٍ لِيُزَوِّدَا ■ وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةٍ مَوْعِدَا

والأصمعى لا يعرف إلا ثوى ، و يروى البيت أثوى على الاستفهام . وأثويتُ غيرى يتعدى ولا يتعدى .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ ﴾ فى موضع رفع بالابتداء وخبره ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وأختلف فى الذى جاء بالصديق وصدق به ؛ فقال على رضى الله عنه : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » أبو بكر رضى الله عنه . وقال مجاهد : النبي عليه السلام وعلى رضى الله عنه . السدى : الذى جاء بالصديق جبريل صلى الله عليه وسلم والذى صدق به محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد ومقاتل وقتادة : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون . وأستدلوا على ذلك بقوله : « أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » كما قال : « هَدَى لِلْمُتَّقِينَ » . وقال النخعي ومجاهد : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون الذين يحيثون بالقرآن يوم القيامة فيقولون : هذا الذى أعطينا قد آتبعنا ما فيه ؛ فيكون « الَّذِي » على هذا بمعنى جمع كما تكون من بمعنى جمع . وقيل : بل حدثت منه النون لطول الاسم « وتأوله الشعبي على أنه واحد . وقال : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » محمد صلى الله عليه وسلم فيكون على هذا خبره جماعة ؛ كما يقال لمن يُعْظَم هو فعلوا ، وزيد فعلوا كذا وكذا . وقيل : إن ذلك عام فى كل من دعا إلى توحيد الله عز وجل ؛ قاله ابن عباس وغيره ، وأختره الطبرى . وفى قراءة ابن مسعود « وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » وهى قراءة على التفسير . وفى قراءة أبي صالح الكوفى « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » مخففا على معنى وصدق بجيئه

به ، أى صدق فى طاعة الله عز وجل ، وقد مضى فى « البقرة » الكلام فى « الذى » وأنه يكون واحدا ويكون جمعا . (لَمْ يَأْتِ شَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعم فى الجنة ، كما يقال : لك إكرام عندى ، أى ينالك منى ذلك . (ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ) الثناء فى الدنيا والثواب فى الآخرة .

قوله تعالى : (لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى صدقوا « لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ » . (أَسْأَلَ الَّذِي عَمِلُوا) أى يكرمهم ولا يؤاخذهم بما عملوا قبل الإسلام . (وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ) أى يشيهم على الطاعات فى الدنيا « بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ » وهى الجنة .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٧) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ (٢٨)

قوله تعالى : (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) حذفت الياء من « كاف » لسكونها وسكون التنوين بعدها . وكان الأصل ألا تحذف فى الوقف لزوال التنوين ، إلا أنها حذفت ليعلم أنها كذلك فى الوصل . ومن العرب من يثبتها فى الوقف على الأصل فيقول : كافى . وقراءة العامة « عَبْدَهُ » بالتوحيد يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يكفيه الله وعيد المشركين وكيدهم . وقرأ حمزة والكسافى « عِبَادَهُ » وهم الأنبياء أو الأنبياء والمؤمنون بهم . واختار أبو عبيد قراءة الجماعة لقوله عقبيه : « وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ » . ويحتمل أن يكون العبد لفظ الجنس ، كقوله عز من قائل « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِيرٌ » وعلى هذا تكون القراءة الأولى راجعة إلى الثانية . والكفاية شر الأضنام ، فإنهم كانوا يخوفون المؤمنين بالأضنام « حتى قال إبراهيم عليه السلام . « وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ » . وقال الجرجاني « إن الله كافٍ عبده المؤمن وعبده الكافر » هذا بالثواب وهذا بالعقاب .

(١) راجع ج ١ ص ٢١٢ فابعد .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٧٩

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٩

قوله تعالى : ﴿ وَيَخَوْفُوكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مَصْرَةَ الأوثان ، فقالوا : آتسب ألهتنا ؟ لئن لم تكف عن ذكرها لتخبلنك أو تصيبنك بسوء . وقال قتادة : مشى خالد بن الوليد إلى العزى ليكسرها بالفاص ، فقال له سادنها : أحذر كرها يا خالد فإن لها شدة لا يقوم لها شيء ، فعمد خالد إلى العزى فهشم أنفها حتى كسرها بالفاص . وتخويفهم لخالد تخويف للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه الذى وجه خالد . ويدخل فى الآية تخويفهم النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة جمعهم وقوتهم ؛ كما قال : « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » . ( وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ) تقدم . ( وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ) أى ممن عاداه أو عادى رسله .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضُرَّهُ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَتَّقُوا اللَّهَ عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنْى عَمِلَ فَمَسْوفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلِنَافْسِهِ يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ) أى ولئن سألتهم يا محمد ( مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ) بين أنهم مع عبادتهم الأوثان مقررون بأن الخالق هو الله ، وإذا كان الله هو الخالق فكيف يخوفونك بألهتهم التى هى مخلوقة لله تعالى ، وأنت رسول الله الذى خلقها وخلق السموات والأرض . ( قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ ) أى قل لهم يا محمد بعد أعترافهم بهذا « أَفَرَأَيْتُمْ » ( إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ ) بشدة وبلاء ( هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ) يعنى هذه الأصنام ( أَوْ أَرَادَنِيَ

بِرَحْمَةٍ) نعمة ورخاء (هَلْ هُنَّ مُنْسِكَاتٌ رَحِمَتِهٖ) قال مقاتل : فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا . وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئا قدره الله ولكنها تشفع . فزلت : (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) وترك الجواب لدلالة الكلام عليه ؛ يعني فسيقولون لا [ أى لا تكشف ولا تمسك ] فـ « قُلْ » أنت « حَسْبِيَ اللَّهُ » أى عليه توكلت أى أعتمدت و (عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) يعتمد المعتمدون . وقد تقدم الكلام فى التوكل . وقرأ أبو عمرو وشيبة وهى المعروفة من قراءة الحسن وعاصم « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » . « مُنْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ » بالتنوين على الأصل وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لأنه أسم فاعل فى معنى الاستقبال ؛ وإذا كان كذلك كان التنوين أجود . قال الشاعر :

الضاربون عُمَيْرًا عن بيوتهم \* بالليل يوم عُمَيْرٍ ظالم عَادَى

ولو كان ماضيا لم يحذف فيه التنوين ، وحذف التنوين على التحقيق ؛ فإذا حذفت التنوين لم يبق بين الهمسين حاجز يخفف الضمت الثانى بالإضافة . وحذف التنوين كثير فى كلام العرب موجود حسن ؛ قال الله تعالى : « هَدْيًا بَالِغَ الْكَيْمَةِ » وقال : « إِنَّا مُرْسِلُو النَّاقَةِ » قال سيويه : ومثل ذلك « غَيْرَ مَحْلٍ الصَّبْدِ » وأنشد سيويه :

هَلْ أَنْتَ بَاعْتُ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا \* أَوْ عَجَدَ رَبُّ أَخَا هَوْنٍ بِنِغْرَاقٍ

وقال النابغة :

أَحْكُمُ كُتُوبَ فَنَاءِ الْحَمَى إِذْ نَظَرْتُ \* إِلَى حَمَامٍ شَرَّاعٍ وَارِدِ الْبَيْدِ<sup>(١)</sup>

معناه وارد البَيْدِ لخذف التنوين ؛ مثل « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » .

قوله تعالى : (قُلْ يَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّ عَائِلٌ) أى على مكاتئ أى على جهتي التى تمكنت عندى (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) . وقرأ أبو بكر « مَكَانَاتِكُمْ » وقد مضى فى « الأنعام » .

(١) الزيادة من حاشية الجمل نقلها عن القرطبي . (٢) راجع جـ ١٨٩ و ٢٥٣ فـ ١٤٠ .

(٣) راجع جـ ٩ ص ٣١٤ و ص ٣١ . (٤) راجع جـ ١٧ ص ١٤٠ .

(٥) يقول الشاعر للنعمان بن المنذر وكان واجدا عليه : كن حكيما فى أمرى كحكم زرقاء البجاعة فى جزرها للهام التى مرت طائره بها . وغيرها مشهور . والشرع : الموضع الذى يخدمه إلى الماء . والممد : الماء القليل على وجه الأرض . (٦) راجع جـ ٧ ص ٨٩ .

(مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) أى يهينه ويذله أى فى الدنيا وذلك بالجوع والسيف . (وَيَحِلُّ عَلَيْهِ) أى فى الآخرة (عَذَابٌ مُّقِيمٌ) .

قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ فَلِنَفْسِهِ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) تقدم الكلام فى هذه الآية مستوفى فى غير موضع .

قوله تعالى : اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٦﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) أى يقبضها عند فناء أجالها (وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) اختلف فيه . فقيل : يقبضها عن التصرف مع بقاء أرواحها فى أجسادها (فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ) وهى النائمة فيطلقها بالتصرف إلى أجل موتها ؛ قاله ابن عباس . وقال الفراء : المعنى ويقبض التى لم تمت فى منامها عند انقضاء أجلها . قال : وقد يكون توفيقا نومها ؛ فيكون التقدير على هذا والى لم تمت وفاتها نومها . وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : إن أرواح الأحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله منها ؛ فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده ، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها . وقال سعيد بن جبير : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا ، فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف «فِيمُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ» أى يعيدها . قال على رضى الله عنه : لما رآته نفس النائم وهى فى السماء قبل إرسالها إلى جسدها فهى الرؤيا الصادقة ؛ وما رآته بعد إرسالها وقبل استقرارها فى جسدها تلقىها الشياطين ؛ وتحيل إليها الأباطيل فهى الرؤيا الكاذبة .



وقال ابن زيد : النوم وفاة والموت وفاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كما تنامون فكذلك تموتون وكما توقظون فكذلك تبعثون " . وقال عمر : النوم أخو الموت . وروى مرفوعا من حديث جابر بن عبد الله قيل : يا رسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال : " لا ، النوم أخو الموت والجنة لاموت فيها " أخرجه الدارقطني . وقال ابن عباس : في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التي بها العقل والتمييز ، والروح التي بها النفس والتحريك ، فإذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه . وهذا قول ابن الأنباري والزجاج . قال القشيري أبو نصر : وفي هذا بُعد إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ، ولهذا قال : « فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى » فإذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وحالة الموت ؛ فما قبضه في حال النوم فعناه أنه يغمره بما يحبسها عن التصرف فكانت شيء مقبوض ، وما قبضه في حال الموت فهو يحبسها ولا يرسله إلى يوم القيامة . وقوله : « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » أي يزِيل الحابس عنه فيعود كما كان . فتوفي الأنفس في حال النوم بإزالة الحس وخلق الغفلة والآفة في محل الإدراك . وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية . « فَيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ » بالآلة يخلق فيها الإدراك كيف وقد خلق فيها الموت ؟ « وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » بأن يعيد إليها الإحساس .

الثانية — وقد اختلف الناس من هذه الآية في النفس والروح هل هما شيء واحد أو شيان على ما ذكرنا . والأظهر أنهما شيء واحد ، وهو الذي تدل عليه الآثار الصريحة على ما ذكره في هذا الباب . من ذلك حديث أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شقَّ بصره <sup>(١)</sup> فأغمضه ، ثم قال : " إن الروح إذا قبض تبعه البصر " وحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم تروا الإنسان إذا مات شخَّص بصره " قال : فذلك حين يتبع بصره نفسه " أخرجهما مسلم . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) شق بصره : أي أفتح .

”تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قالوا أخرجى أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أخرجى حميدة وأبشرى بروح وريحان ورب راضٍ غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يمرج بها إلى السماء“ وذكر الحديث وإسناده صحيح خرج به ابن ماجه « وقد ذكرناه في « التذكرة » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : ” إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها “ . وذكر الحديث . وقال بلال في حديث الوادي : أخذ بنفسي يا رسول الله الذي أخذ بنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقابلا له في حديث زيد بن أسلم في حديث الوادي : ” يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ولو شاء ردّها إلينا في حين غير هذا “ .

الثالثة — والصحيح فيه أنه جسم لطيف مشابه للأجسام المحسوسة ، يُجذَّب ويُخرج وفي أكفانه يُلف ويدرج ، وبه إلى السماء يُمرج لا يموت ولا يفنى ، وهو مما له أول وليس له آخر ، وهو بعينين ويدين « وأنه ذو ريح طيبة وخبيثة » كما في حديث أبي هريرة . وهذه صفة الأجسام لا صفة الأعراض « وقد ذكرنا الأخبار بهذا كله في كتاب « التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . وقال تعالى : « قُلْ لَّا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ <sup>(١)</sup> » يعني النفس إلى خروجها من الجسد ، وهذه صفة الجسم . والله أعلم .

الرابعة — خرج البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخلته إزاره فليتنفض بها فراشه وليسم الله فإنه لا يعلم ما خلفه بعد على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الأيمن وليقل سبحانك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فأغفر لها . وقال البخاري وأبن ماجه والترمذي : ” فأرحمها بدل “ فأغفر لها ” وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين “ زاد الترمذي ” وإذا أستيقظ فليقل الحمد لله الذى عافانى فى جسدى وردّ على روعى وأذن لى بذكرك “ . وخرج البخاري عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خدّه ثم يقول « اللهم باسمك أموت وأحيا » وإذا أستيقظ قال « الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور » .

قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا كُفِّرَتْ عَنْهَا الْوَيْلُ ﴾ هذه قراءة العامة على أنه مسمى  
 الفاعل « الْوَيْلُ » نصباً أي قضى الله عليها وهو اختيار أبي حاتم وأبي حنيفة؛ لقوله في أول  
 الآية : « اللَّهُ يُتَوَكَّلُ الْأَنْفُسُ » فهو يقضى عليها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمة  
 والكسائي « قُضِيَ عَلَيْهَا الْوَيْلُ » على ما لم يسم فاعله . النحاس ، والمعنى واحد غير أن  
 القراءة الأولى آين وأشبه بنسق الكلام « لأنهم قد أجمعوا على « وَيُرْسَلُ » ولم يقرءوا  
 « وَيُرْسَلُ » . وفي الآية تنبيه على عظيم قدرته وأنفاده بالآلوهية « وأنه يفعل ما يشاء ،  
 ويحيى ويميت ، لا يقدر على ذلك سواه . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ) يعني في قبض الله  
 نفس الميت والنائم وإرساله نفس النائم وحسه نفس الميت ( لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ) . وقال  
 الأصمعي سمعت معمرًا يقول : روح الإنسان مثل كُجَّةٍ الْغَزَلِ ، فترسل الروح ، فيمضي  
 ثم تمضي ثم تطوى فتجىء فتدخل « فمعنى الآية أنه يرسل من الروح شيء في حال النوم ومعظمها  
 في البدن متصل بما يخرج منها اتصالاً خفياً ، فإذا استيقظ المرء جذب معظم روحه ما أنبسط  
 منها فعاد . وقيل غير هذا ، وفي التنزيل : « وَیَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي »  
 أي لا يعلم حقيقته إلا الله . وقد تقدم في « سبحان » .

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا  
 لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٣﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ  
 اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ  
 إِذَا هُمْ يَسْتَسْخِرُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ) أي بل آتخذوا يعني الأصنام وفي الكلام  
 ما يتضمن لم ؛ أي « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » لم يتفكروا ولكنهم آتخذوا الهتهم  
 شفعاء . ( قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا ) أي قل لهم يا محمد آتخذونهم شفعاء وإن كانوا

لا يملكون شيئاً من الشفاعة (وَلَا يَقُولُونَ) لأنها جمادات . وهذا استفهام إنكار .  
 (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) نص في أن الشفاعة لله وحده كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » فلا شافع إلا من شفاعته « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى » . « جَمِيعًا » نصب على الحال . فإن قيل « جَمِيعًا » إنما يكون لل اثنين فصاعدا والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر والمصدر يؤدي عن الاثنين والجميع (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .  
 قوله تعالى : (وَإِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ) نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، وعلى الحال عند يونس . (أَشْتَمَأَزْتُ) قال المبرد : آتقبضت . وهو قول ابن عباس ومجاهد .  
 وقال قتادة : نفرت وأستكبرت وكفرت وتمصت . وقال المورج أنكرت . وأصل الاشتمأزاز النفور والأزورار . قال عمرو بن كلثوم :

إِذَا عَصَى النَّفَافُ بِهَا أَشْتَمَأَزْتُ • وَوَلَّتْهُمْ عَشَوَزَةً زَبُونًا<sup>(٢)</sup>

وقال أبو زيد : أشتمأز الرجل ظهر من الفزع وهو المذخور . وكان المشركون إذا قيل لهم « لا إله إلا الله » نفروا وكفروا (وَإِذَا دُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) بنى الأوثان حين أتى الشيطان في أمنية النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته سورة « والنجم » تلك القرآنيق العلى وإن شفاعتهم تُرْجَى . قاله جماعة المفسرين . (إِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُونَ) أى يظهر فى وجوههم البشر والسرور .

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾ وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٨﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٢٦٨

(٢) النفاف ما تقزم به الريح . وعشوزة طلبة شديدة . والزبون الدفع . والبيت في وصف قاعة ، وقوله :

فإن قتاتنا يا عمرو أعت • على الأعداء قبلك أن تلتنا

(٣) راجع ج ١٢ ص ٧٩ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب لأنه نداء مضاف وكذا ﴿ عَالِمِ الْغَيْبِ ﴾ ولا يجوز عند سيويه أن يكون نعتا . ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل أفتتح صلاته « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل » فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون « أهدنى لما آخلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » ولما بلغ الربيع بن خثيم قتل الحسين بن علي رضي الله عنهم قرأ : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ » . وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط فسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كذبوا وأشركوا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدَرُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ﴾ أى من سوء عذاب ذلك اليوم . وقد مضى هذا في سورة آل عمران <sup>(١)</sup> و « الرعد » <sup>(٢)</sup> . ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالا توهموا أنها حسنات فإذا هم سيئات . وقاله السدى . وقيل : عملوا أعمالا توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدرهم الموت قبل أن يتوبوا ؟ وقد كانوا ظنوا أنهم يخجون بالتوبة . ويجوز أن يكونوا توهموا أنه يغفر لهم من غير توبة فـ « بَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » من دخول النار . وقال سفيان الثوري في هذه الآية : ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال صكرية ابن عمار : جزع محمد بن المنكدر عند موته جزعا شديدا « فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٣١

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٧

أخاف آية من كتاب الله « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » فإنا أخشى أن يبدؤا ما لم أكن أحسب . ( وَبَدَأَ لَهُمْ ) أى ظهر لهم ( سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى عقاب ما كسبوا من الكفر والمعاصي . ( وَحَاقَ بِهِمْ ) أى أحاط بهم ونزل ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) .

قوله تعالى : ( فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَلْتَهُ نِعْمَةٌ مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَالُوا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِن هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٤﴾ )

قوله تعالى : ( فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ) قيل : إنها نزلت في حادثة بن المغيرة . ( ثُمَّ إِذَا خَوَلْتَهُ نِعْمَةٌ مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ) قال قتادة : « على علم » عندي بوجوه المكاسب ، وعنه أيضا « على علم » على خير عندي . وقيل : « على علم » أى على علم من الله بفضله . وقال الحسن : « على علم » أى يعلم علمنى الله إياه . وقيل : المعنى أنه قال قد علمت أنى إذا أوتيت هذا في الدنيا أن لى عند الله منزلة ، فقال الله : ( بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ ) أى بل النعم التى أوتيتها فتنة تختبر بها . قال الفراء : أنت « هى » لتأنيث الفتنة ، ولو كان بل هو فتنة لحاز . النحاس : التقدير بل أعطيته فتنة . ( وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أى لا يعلمون إن أعطاهم المال اختبار .

قوله تعالى : ( قَدْ قَالُوا ) أنت على تأنيث الكلمة . ( الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ) بنى الكفار قبلهم كفارون وغيره حيث قال : « إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي » . ( قَالُوا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) « ما » للجمد أى لم تكن عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئا . وقيل :

أى فى الذى أغنى أموالهم ؟ فـ « ما » استفهام . ( فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى جزاء سيئات أعمالهم . وقد يسمى جزاء السيئة سيئة . ( وَالَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى أشركوا ( مِنْ هَؤُلَاءِ ) الأمة ( سَيِّئِهِمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ) أى بالجوع والسيف . ( وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ) أى فانتين الله ولا سابقيه . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) خص المؤمن بالذكر ؛ لأنه هو الذى يتدبر الآيات وينتفع بها . ويعلم أن سعة الرزق قد يكون مكرا وأستدرجا ، وتفتيره رفعة وإعظاما .

قوله تعالى : قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٦﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِبُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿٥٧﴾ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٨﴾ أَلَمْ تَقُولَ أَنفُسُكُمْ يَنْحَسِرُونَ عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُمْ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُمْ لِمَنِ السَّخِرِينَ ﴿٥٩﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٦٠﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةٌ فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦١﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَأَتِي فَكَذَّبْتُ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتُ وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ ) وإن شئت حذف الياء ؛ لأن النداء موضع حذف . النحاس . ومن أجل ما روى فيه ما رواه محمد بن إسحق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة ، آتت

أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي ، وعياش بن أبي ربيعة بن عتبة ، قلنا : الموعد  
 أضاة بن غفار<sup>(١)</sup> وقلنا : من تأخر منا فقد حُس فليمض صاحبه ، فأصبحت أنا وعياش  
 ابن عتبة وحُس عنا هشام ، وإذا به قد قُت فآفتن « فكنا نقول بالمدينة هؤلاء قد عرفوا الله  
 عز وجل وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم آفتنوا لبلاء لحقهم لا نرى لهم توبة ، وكانوا  
 هم أيضا يقولون هذا في أنفسهم » فأنزل الله عز وجل في كتابه : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا  
 عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ » إلى قوله تعالى : « أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ »  
 قال عمر : فكتبتها بيدي ثم بعثتها إلى هشام . قال هشام : فلما قدمت علي خرجت بها  
 إلى ذي طوى فقلت : اللهم فهمنيها فعرفت أنها نزلت فينا ، فرجعت بفلسطين على بعيري  
 فلحقني رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان قوم  
 من المشركين قتلوا فأكثرُوا ، وزنوا فأكثرُوا ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أو بعثوا إليه .  
 إن ما تدعوا إليه لحسن أو نخبرنا أن لنا توبة ؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية : « قُلْ يَا عِبَادِيَ  
 الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ » ذكره البخاري بمعناه . وقد مضى في آخر « الفرقان » . وعن ابن عباس<sup>(٢)</sup>  
 أيضا نزلت في أهل مكة قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله  
 لم يغفر له ، وكيف نهاجروا ونُسلم وقد عبدنا مع الله إلها آخر وقتلنا النفس التي حرم الله ! فأنزل الله  
 هذه الآية . وقيل : إنها نزلت في قوم من المسلمين أسرفوا على أنفسهم في العبادة ، وخافوا  
 ألا يتقبل منهم لذنوب سبقت لهم في الجاهلية . وقال ابن عباس أيضا وعطاء : نزلت  
 في وحشي قاتل حمزة ، لأنه ظن أن الله لا يقبل إسلامه : وروى ابن جريج عن عطاء عن  
 ابن عباس قال : أتى وحشي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا عبد أيتك مستجيبرا  
 فاجرنى حتى أسمع كلام الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد كنت أحب أن  
 أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستجيبرا فأتني في جوارى حتى تسمع كلام الله » قال :  
 فأتني أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزنيت ، هل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت



رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » إلى آخر الآية فتلاها عليه ؛ فقال أرى شرطا فلعلي لا أعمل صالحا ، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت : « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ <sup>(١)</sup> » فدعا به فتلا عليه . قال : فلعلي ممن لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت : « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » فقال : نعم الآن لا أرى شرطا . فأسلم . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وفي مصحف ابن مسعود : « إِنْ اللَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ » . قال أبو جعفر التماس : وهاتان القراءةان على التفسير . أي يغفر الله لمن يشاء . وقد عرف الله عز وجل من شاء أن يغفر له . وهو التائب أو من عمل صغيرة ولم تكن له كبيرة ، ودل على أنه يريد التائب ما بعده « وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » فالتائب مغفور له ذنوبه جميعا ، يدل على ذلك « وَإِنِّي لَنَفَّارٍ لِمَنْ تَابَ » فهذا لا إشكال فيه . وقال على ابن أبي طالب : ما في القرآن آية أوسع من هذه الآية « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » وقد مضى هذا في « سبحان » . وقال عبد الله بن عمر : وهذه أرجى آية في القرآن فرد عليهم ابن عباس وقال أرجى آية في القرآن قوله تعالى : « وَإِنْ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » وقد مضى في « الرعد » . وقرئ « وَلَا تَقْنَطُوا » بكسر النون وفتحها . وقد مضى في « الحجر » <sup>(٥)</sup> بيانه .

قوله تعالى . « وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » أي أرجعوا إليه بالطاعة . لما بين أن من تاب من الشرك يغفر له أمر بالتوبة والرجوع إليه . والإنابة الرجوع إلى الله بالإخلاص . « وَأَسْلِمُوا لَهُ » أي أخضعوا له وأطيعوا « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ » في الدنيا

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٢٩

(١) راجع ج ٥ ص ٢٥٦

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ فابعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ فابعد .

(٥) راجع ج ١٠ ص ٣٦ فابعد .

(ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ) أى لا تمنعون من عذابه . وروى من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من السعادة أن يطيل الله عمر المرء في الطاعة ويزقه الإنابة، وإن من الشقاوة أن يعمل المرء ويعجب بعمله" .

قوله تعالى : (وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) «أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ» هو القرآن وكله حسن ، والمعنى ما قال الحسن : التزموا طاعته ، واجتنبوا مصيبته . وقال السدى : الأحسن ما أمر الله به في تحببه . وقال ابن زيد : يعنى المحكمات ، وكلوا علم المشابهة إلى علمه . وقال : أنزل الله كتب التوراة والإنجيل والزيور ، ثم أنزل القرآن وأمر باتباعه فهو الأحسن وهو المعجز . وقيل : هذا أحسن لأنه ناسخ قاض على جميع الكتب وجميع الكتب منسوخة . وقيل : يعنى العفو ؛ لأن الله تعالى خير نبيه عليه السلام بين العفو والقصاص . وقيل ما علم الله النبي عليه السلام وليس بقرآن فهو حسن ؛ وما أوحى إليه من القرآن فهو الأحسن . وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية .

قوله تعالى : (أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا) «أَنْ» في موضع نصب أى كراهة «أَنْ تَقُولَ» وعند الكوفيين لثلاث تقول وعند البصريين حذر «أَنْ تَقُولَ» . وقيل : أى من قبل «أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» لأنه قال قبل هذا : «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ» . الزمخشري : فإن قلت لم نكرت ؟ قلت : لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر . ويجوز أن يريد نفساً متميزة من الأنفس ، إما بلجاج في الكفر شديد ، أو بعقاب عظيم . ويجوز أن يراد التكثير كما قال الأعشى :  
وَرُبَّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفْتُ بِحَوِّهِ \* أَنَانِي كَرِيمٌ يَنْقُضُ الرَّأْسَ مُنْقَضَبًا

وهو يريد أفواجا من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا . ونظيره : رُبَّ بَلَدٍ قَطَعْتُ ، وَرُبَّ بَطْلٍ قَارَعْتُ ، ولا يقصد إلا التكثير . «يَا حَسْرَتَا» والأصل «يَا حَسْرَتِي» فأبدل من الياء ألف ؛ لأنها أخف وأمكن في الاستغاثة بمد الصوت ، وربما ألحقوا بها الهاء ؛ أنشد الفراء :  
يَا مَرْحَبًا بِمَحَارِ نَاجِيَةٍ \* إِذَا أَتَى قَرْبَتُهُ لِّلْسَانِيَّةِ

(١) الناجية : السريمة . وفي تفسير الفراء : ناهية بدل ناجية وكذا روى في اللسان وشرح القاموس في مادة سنا . والسانية هنا مصدر على فاعلة بمعنى الاستسقاء . أراد قربته السانية .

وربما الحقوا بها الياء بعد الألف ؛ لتدل على الإضافة . وكذلك قرأها أبو جعفر : « يَا حَسْرَتَايَ »  
والحسرة الندامة . ( عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ ) قال الحسن : في طاعة الله . وقال الضحاك :  
أى في ذكر الله عز وجل . قال : يعنى القرآن والعمل به . وقال أبو عبيدة : « في جنب الله »  
أى في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب القرب والجوار . يقال فلان يعيش في جنب فلان  
أى في جواره ؛ ومنه « وَالصَّاحِبُ بِالْجَنِّبِ »<sup>(١)</sup> أى على ما فرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة .  
وقال الزجاج : أى على ما فرطت في الطريق الذى هو طريق الله الذى دعانى إليه . والعرب  
تسمى السبب والطريق إلى الشيء جنبا . تقول : تَجَرَّعت في جنبك غصصا . أى لأجلك  
وسببك ولأجل مرضاتك . وقيل : « فِي جَنِّبِ اللَّهِ » أى في الجانب الذى يؤدى إلى رضا  
الله عز وجل وثوابه ، والعرب تسمى الجانب جنبا ، قال الشاعر :

قُسِمَ بِمَهْمُودٍ لِذَلِكَ الْقَلْبُ ■ النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ

يعنى الناس من جانب والأمير من جانب . وقال ابن عرفة : أى تركت من أمر الله ؛ يقال  
ما فعلت ذلك في جنب حاجتى . قال كُثَيْبٌ :

أَلَا تَتَّقِينَ اللَّهَ فِي جَنِّبِ عَاشِقٍ ■ لَهُ كَيْدٌ حَرَىٰ عَلَيْكَ تَقَطُّعُ

وكذا قال مجاهد ؛ أى ضيعت من أمر الله . ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
« ما جلس رجل مجلسا ولا مثنى مثنى ولا اضطجع مضطجعا لم يذكر الله عز وجل فيه  
إلا كان عليه رَعة يوم القيامة »<sup>(٢)</sup> أى حسرة . أخرجه أبو داود بمعناه . وقال إبراهيم التيمي :  
من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذى أناءه الله في الدنيا يوم القيامة في ميزان  
غيره . قد ورثه وعمل فيه بالحق ، كان له أجره وعلى الآخرو زره ، ومن الحسرات أن يرى  
الرجل عبده الذى خوله الله إياه في الدنيا أقرب منزلة من الله عز وجل ، أو يرى رجلا يعرفه  
أعمى في الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . ( وَإِنْ كُنْتُ لِمَنِ السَّاحِرِينَ ) أى وما كنت  
إلا من المستزيمين بالقرآن وبالرسول في الدنيا وبأولياء الله [ تعالى ] : قال قتادة : لم يكفه أن ضيع

طاعة الله حتى يخضر من أهلها . وعمل « إن كنت » النصب على الحال « كأنه قال : فرطت وأنا سائر » أى فرطت في حال تخيُّرى . وقيل وما كنت إلا في تخيرية ولعب وباطل ؛ أى ما كان سعيي إلا في عبادة غير الله تعالى .

قوله تعالى : « أَوْ تَقُولُ » هذه النفس « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي » أى أرشدنى إلى دينه « لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » أى الشرك والمعاصى . وهذا القول لو أن الله هدانى لأهتديت قول صدق . وهو قريب من احتجاج المشركين فيما أخبر الرب جل وعز عنهم في قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » فهى كلمة حق أريد بها باطل ؛ كما قال على رضى الله عنه لما قال قائل من الخوارج لا حكم إلا لله . « أَوْ تَقُولُ » يعنى هذه النفس « حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً » أى رجعة . « فَأَكُونُ » نصب على جواب التمنى ، وإن شئت كان معطوفا على « كَرَّةً » لأن معناه أن أكر ؛ كما قال الشاعر :  
لَلْبُسِّ عِبَادَةٍ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي ■ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ  
وَأَتَشَدُّ الْفِرَاءُ :

فَمَالَكْ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ ■ وَتَسْأَلُ عَنْ رُجَايَاهَا أَيْنَ يَمُومُوا

فنصب و ( تسأل ) على موضع الذكرى ؛ لأن معنى الكلام فمالك منها إلا أن تذكر . ومنه لبس عبادة وتقز ؛ أى لأن اللبس عبادة وتقز . وقال أبو صالح : كان رجل عالم في بنى إسرائيل وجد رقعة : إن العبد يعمل الزمان الطويل بطاعة الله فيختم له عمله بعمل أهل النار فيدخل النار ، وإن الرجل يعمل الزمن الطويل بمعصية الله ثم يختم له عمله بعمل رجل من أهل الجنة فيدخل الجنة ؛ فقال : ولأى شئ أنعم نفسي فترك عمله وأخذ في الفسوق والمعصية ، وقال له إبليس : لك عمر طويل فتمتع في الدنيا ثم تتوب ■ فأخذ في الفسوق وأنفق ماله في الفجور ، فأناه ملك الموت في ألد ما كان ، فقال : يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ؛ ذهب عمرى في طاعة الشيطان ، فندم حين لا ينفعه الندم ■ فأنزله الله خبره في القرآن . وقال

قنادة : هؤلاء أصناف ؛ صنف منهم قال : « يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ » .  
وصنف منهم قال : « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » . وقال آخر : « لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً  
فَأَكُونُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » فقال الله تعالى ردًا لكلامهم : ( بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي ) قال الزجاج :  
« بَلَى » جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معنى « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي » ما هداني ،  
وكان هذا القائل قال ما هديت ؛ ف قيل : بلى قد بين لك طريق الهدى فكنت بحيث لو أردت  
أن تؤمن أمسكت أن تؤمن . « آيَاتِي » أى القرآن . وقيل : غنى بالآيات المعجزات ؛ أى وضع  
الدليل فأنكرته وكذبته ( وَأَسْتَكْبَرْتَ ) أى تكبرت عن الإيمان ( وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ ) .  
وقال : « أَتَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتُ » وهو خطاب الذكر ؛ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى . يقال :  
ثلاثة أنفس . وقال المبرد ؛ تقول العرب نفس واحد أى إنسان واحد . وروى الربيع بن أنس  
عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قرا « قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ  
وَكُنْتُ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وقرأ الأعمش « بَلَى قَدْ جَاءَتْهُ آيَاتِي » وهذا يدل على التذكير . والربيع  
أبن أنس لم يلحق أم سلمة إلا أن القراءة جائزة ؛ لأن النفس تقع للذكر والمؤنث . وقد أنكر  
هذه القراءة بعضهم وقال : يجب إذا كسر التاء أن تقول وكنت من الكوافر أو من الكافرات .  
قال النحاس : وهذا لا يلزم ؛ ألا ترى أن قبله « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ » ثم قال : « وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ  
السَّاحِرِينَ » ولم يقل من السواخر ولا من الساخرات . والتقدير فى العربية على كسر التاء  
(٢) « وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتُ » من الجمع الساخرين أو من الناس الساخرين [أو من القوم الساخرين] .  
قوله تعالى : وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم  
مَسْوَدَةٌ الْيَسِ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ (٦٠) وَيُخَيِّ اللَّهُ الَّذِينَ آتَقُوا  
بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦١) اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ  
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (٦٢) لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٦٣) قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِ  
أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ (٦٤)

(٢) ما بين المربعين صافط من ل .

(١) كلمة « لفظ » صافطة من ل .

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ) أى مما حاط بهم من غضب الله ونقمته . وقال الأخفش : « تَرَى » غير عامل فى قوله : « وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » إنما هو ابتداء وخبر . الزخشرى : جملة فى موضع الحال إن كان « تَرَى » من رؤية البصر ، ومفعول ثانٍ إن كان من رؤية القلب . ( أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ) وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال عليه السلام : « سَفَهُ الْحَقِّ وَغَمْصُ النَّاسِ » أى احتقارهم . وقد مضى فى « البقرة »<sup>(١)</sup> وغيرها . وفى حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « يحشر المتكبرون يوم القيامة كاللذرى يحرقهم الصغار حتى يؤتى بهم إلى سبعين جَهَنَّمَ »<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ) وقرأى : « وَيُنَجِّى » أى من الشرك والمعاصى . ( عَمَّا فَازَ بَنِيهِمْ ) على التوحيد قراءة العامة لأنها مصدر . وقرأ الكوفيون : « عَمَّا فَازَتْهُمْ » وهو جائز كما تقول بسعاداتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أبى هريرة ، قال : « يحشر الله مع كل أمرئ عمله فيكون عمل المؤمن معه فى أحسن صورة وأطيب ربح فكلما كان رُعب أو خوف قال له لا تُرْعَ فما أنت بالمراد به ولا أنت بالمعنى به فإذا كثر ذلك عليه قال فما أحسنك فمن أنت فيقول أما تعرفنى أنا عملك الصالح حملتنى على تقلى فوائده لأحملك ولأدفعنك عنك فهى التى قال الله : « وَيُنَجِّى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا عَمَّا فَازَتْهُمْ لَا يُمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . ( اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ) أى حافظ وقائم به . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) واحدها مِقلید . وقيل : مقلاد وأكثر ما يستعمل فيه إقليد . والمقاليد المفاتيح عن ابن عباس وغيره . وقال السدى : خزائن السموات والأرض . وقال غيره : خزائن السموات المطر ، وخزائن الأرض النبات . وفيه لغة أخرى أقاليد وعليها يكون واحدها إقليد . قال الجوهرى : والإقليد المفتاح ، والمقلد مفتاح كالمنجل ربما يقلد به الكلاء كما يقلد الثقت إذا جعل حبالا ؛ أى يفتل والجمع المقلاید . وأقلد البحر على خلق كثير أى غرقهم كأنه أغلق عليهم . وخرج البيهقي عن ابن عمر أن عثمان بن عفان

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٦ (٢) كلمة «عجن» ساقطة من ل . (٣) فى ل : «حبل» بالحاء والياء .

رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى : « لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما سألتني عنها أحد ، لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده أستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم هو الأقل والآخر والظاهر والباطن يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » ذكره الثعلبي في تفسيره « وزاد من قالها إذا أصبح أو أمسى عشر مرات أعطاه الله ست خصال : أولها يحرص من إبليس ، والثانية يحضره آتينا عشر ألف ملك ، والثالثة يعطى قنطارا من الأجر ، والرابعة ترفع له درجة ، والخامسة يزوجه الله من الحور العين » والسادسة يكون له من الأجر كن قرأ القرآن والتوراة والإنجيل والزيور ، وله أيضا من الأجر كن حج وأحتمر فقبلت حجته وعمرته ، فإن مات من ليلته مات شهيدا . وروى الحارث عن علي قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير المقاليد فقال : « يا علي » لقد سألت عن عظيم المقاليد هو أن تقول عشرا إذا أصبحت وعشرا إذا أمست لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله وأستغفر الله ولا قوة إلا بالله الأقل والآخر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير » من قالها عشرا إذا أصبح ، وعشرا إذا أمسى أعطاه الله خصالا ستا : أولها يحرص من الشيطان وجنوده فلا يكون لهم عليه سلطان ، والثانية يعطى قنطارا في الجنة هو أقل في ميزانه من جبل أحد ، والثالثة ترفع له درجة لا يناها إلا الأبرار ، والرابعة يزوجه الله من الحور العين » والخامسة يشهده آتينا عشر ألف ملك يكتبونها له في رق منشور ويشهدون له بها يوم القيامة ، والسادسة يكون له من الأجر كأنما قرأ التوراة والإنجيل والزيور والفرقان ، وكن حج وأحتمر فقبل الله حجته وعمرته ، وإن مات من يومه أو ليلته أو شهره طبع بطابع الشهداء . وقيل : المقاليد الطاعة يقال ألقى إلى فلان بالمقاليد أي أطاعه فيما يأمره ، فمعنى الآية له طاعة من في السموات والأرض .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أي بالقرآن والمعجج والدلالات . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ يهدم .

قوله تعالى : ( قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ ) وذلك حين دحوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آبائك . و « غير » نصب به « أَعْبُدُ » على تقدير أعبد غير الله فيما تأمروني . ويجوز أن ينصب به « تَأْمُرُونِي » على حذف حرف الجر ، التقدير : تأمروني بغير الله أن أعبده ، لأن أن مقدرة وأن والفعل مصدر ، وهي بدل من غير ، التقدير : تأمروني بعبادة غير الله . وقرأ نافع : « تَأْمُرُونِي » بنون واحدة مخففة وفتح الباء . وقرأ ابن عامر : « تَأْمُرُونِي » بنونين مخففتين على الأصل . الباقيون بنون واحدة مشددة على الإدغام ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنها وقعت في مصحف عثمان بنون واحدة . وقرأ نافع على حذف النون الثانية وإنما كانت المحذوفة الثانية ؛ لأن التكرير والتثقيب يقع بها ، وأيضا حذف الأولى لا يجوز ؛ لأنها دلالة الرفع . وقد مضى في « الأنعام » بيانه عند قوله تعالى : « أَتَحْجُجُونِي » . « أَعْبُدُ » أي أن أعبد فلما حذف « أن » رفع ، قاله الكسائي . ومنه قول الشاعر :

أَلَا أَيُّهَا الزَّاحِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعَى <sup>(٢)</sup>

والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ « أَعْبُدُ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٥﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ ) قيل : إن في الكلام تقدیما وتأخیرا ، والتقدير : لقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . وقيل : هو على بابه ؛ قال مقاتل : أي أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف . ثم قال : « لَئِنْ أَشْرَكَتَ » يا محمد ( لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ) وهو خطاب للنبي

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ (٢) البيت من معلقة طرفة وتماه :

■ وَأَنْ أَشْهَدُ الذَّاتِ هَلْ أَنْتَ مُغْلَبِي ■



صل الله عليه وسلم خاصة . وقيل : الخطاب له والمراد أمته . إذ قد علم الله أنه لا يشرك ولا يقع منه إشراك . والإحباط الإبطال والفساد . قال القشيري : فمن أردت لم تنفعه طاعاته السابغة ولكن إحباط الردة العمل مشروط بالوفاة على الكفر . ولهذا قال : « مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » فالمطلق ما هنا محمول على المقيد . ولهذا قلنا : من حج ثم أردت ثم عاد إلى الإسلام لا يجب عليه إعادة الحج .

قلت : هذا مذهب الشافعي . وعند مالك تجب عليه إعادة وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> بيان هذا مستوفى .

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَأْتِيكُمْ أَمْثَلُهُمْ ) النحاس : في تخابي عن أبي إسحق لفظ آمه الله عز وجل منصوب بـ « آجِدُ » قال : ولا اختلاف في هذا بين البصريين والكوفيين . قال النحاس : وقال الفراء يكون منصوبا بإضمار فعل . وحكاة المهدي عن الكسائي . فأما الفاء فقال الزجاج : إنما للجأزة . وقال الأخفش : هي زائدة . وقال ابن عباس : « قَاعِدٌ » أي فوحد . وقال غيره : « بَلِ اللَّهُ » فاطع ( وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ) لنعمه بخلاف المشركين .

قوله تعالى : ( وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ )<sup>(٧)</sup> وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ )<sup>(٨)</sup>

قوله تعالى : ( وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ) قال المبرد : ما عظموه حق عظمتهم من قولك فلان عظيم القدر . قال النحاس : والمعنى على هذا وما عظموه حق عظمتهم إذا عبدوا معه غيره وهو خالق الأعيان ومالكها . ثم أخبر عن قدرته وعظمتهم فقال : ( وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ) . ثم نزه نفسه عن أن يكون ذلك بجارحة

فقال : ( سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ) . وفي الترمذى من عبد الله قال : جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد إن الله يمسك السموات على أصبعه والخلق على أصبعه ثم يقول أنا الملك . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » . وفي الترمذى عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » قالت : قلت فأين الناس يومئذ يا رسول الله قال : « على جسر جهنم » في رواية « على الصراط يا عائشة » قال : حديث حسن صحيح . وقوله « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » « ويقبض الله الأرض » عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته . يقال : ما فلان إلا في قبضتى ، بمعنى ما فلان إلا في قدرتى ، والناس يقولون الأشياء في قبضته يريدون في ملكه وقدرته . وقد يكون معنى القبض والطي إفناء الشيء وإذهابه فقوله جل وعز : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ » يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة ، والمراد بالأرض الأرضون السبع . يشهد لذلك شاهدان : قوله « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا » ولأن الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى للبالغة . وقوله : « وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » ليس يريد به طياً بعلاج وانتصاب ، وإنما المراد بذلك الفناء والذهاب . يقال : قد أنطوى عنا ما سكا فيه وجاءنا غيره . وأنطوى عنادهم بمعنى المضى والذهاب . واليمين في كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك . ومنه قوله تعالى : « أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » يريد به الملك ، وقال « لَأَخْذُنَا مِنْهُ بَالِئِينَ<sup>(٢)</sup> » أى بالقوة والقدرة أى لأخذنا قوته وقدرته . قال الفراء والمبرد : اليمين القوة والقدرة . وأنشدا :

إذا ما رَايَهُ رُفِعَتْ لِمَجْدٍ ■ تَلَقَّاهَا حَرَابَةٌ بِيَمِينِ<sup>(٣)</sup>

(٢) راجع ج ٥ ص ١٨٠ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٧٠ فابعد .

(١) راجع ج ٥ ص ١١ فابعد .

(٣) قاله الخطيب . ولعل هو الشيخ .

وقال آخر :

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نُورُهَا • تَسَاوَلْتُ مِنْهَا حَاجَتِي يَمِينِ  
فَلَنْتُ شُلَيْفًا ثُمَّ فَارَأْتُ<sup>(١)</sup> بَعْدَهُ • وَكَانَ عَلَى الْآيَاتِ غَيْرَ أَمِينِ

وإنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة لكل شيء أيضا ، لأن الدهاوى تنقطع ذلك اليوم ، كما قال : « وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » وقال : « مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ » حسب ما تقدم في « الفاتحة »<sup>(٢)</sup> ولذلك قال في الحديث : « ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » وقد زدنا هذا الباب في « التذكرة » بيانا ، وتكلمنا على ذكر الشمال في حديث ابن عمر قوله : « ثم يطوى الأرض بشماله » .

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَمِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ) بين ما يكون بعد قبض الأرض وطمس السماء وهو النفخ في الصور ، وإنما هما نفختان ؛ يموت الخلق في الأولى ويمحيون في الثانية وقد مضى الكلام في هذا في « النمل »<sup>(٣)</sup> و « الأنعام »<sup>(٤)</sup> أيضا . والذي ينفخ في الصور هو إسماعيل عليه السلام . وقد قيل : إنه يكون معه جبريل لحديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن صاحبي الصور بأيديهما — أو في أيديهما — قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران » نرجه ابن ماجة في السنن . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور وقال : « من يمينه جبرائيل وعن يساره ميكائيل » . واختلف في المستثنى من هم ؟ فقيل : هم الشهداء متقديين أسبابهم حول العرش . روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري : ومن حديث عبد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي . وقيل : جبريل وميكائيل وإسماعيل وملك الموت [ عليهم السلام ] . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَمِقَ مَنْ

(١) في ح : « فارأت » بالالفاء ولم نذكر على هذين البيتين فيما لدينا من المراجع . (٢) ج ١٩ ص ٢٤٧

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٢ (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ (٥) راجع ج ٧ ص ٢٠

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۖ فَقَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ هُم الَّذِينَ أَسْتَفْتِي  
 اللَّهُ تَعَالَى ؟ قَالَ : « هُم جبريل وميكائيل وإسرافيل وَمَلَكُ الْمَوْتِ » [ فيقول الله تعالى لَمَلَكِ الْمَوْتِ  
 يَا مَلَكُ الْمَوْتِ مَنْ بَقِيَ مِنْ خَلْقِي وَهُوَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ بَقِيَ جبريل وميكائيل وإسرافيل  
 وَعَبْدُكَ الضَّعِيفُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى خُذْ نَفْسَ إِسْرَافِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَيُخْرَانِ مَيِّتَيْنِ  
 كَالطُّودَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ فَيَقُولُ مَتَّ يَا مَلَكُ الْمَوْتِ فَيَمُوتُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَبْرِيلَ يَا جَبْرِيلُ  
 مَنْ بَقِيَ فَيَقُولُ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ إِذَا الْجَلَلُ وَالْإِكْرَامُ وَجْهَكَ الْبَاقِي الدَّائِمُ وَجَبْرِيلُ الْمَيِّتُ<sup>(١)</sup>  
 الْفَاقِي فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَا جَبْرِيلُ لَا بَدَّ مِنْ مَوْتِكَ فَيَقْعُ سَاجِدًا يَخْفِقُ بِجَنَاحِهِ يَقُولُ سُبْحَانَكَ  
 رَبِّي تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ إِذَا الْجَلَلُ وَالْإِكْرَامُ » فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ فَضِلَ  
 خَلْقُهُ عَلَى خَلْقِ مِيكَائِيلَ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ عَلَى الظُّرْبِ مِنَ الطُّرَابِ »<sup>(٢)</sup> ذَكَرَهُ التَّعَلُّي . وَذَكَرَهُ  
 النَّحَّاسُ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ ۖ عَنْ يَزِيدَ الرَّفَاعِيِّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ  
 شَاءَ اللَّهُ » قَالَ : « جبريل وميكائيل وحملَةُ الْعَرْشِ وَمَلَكُ الْمَوْتِ وَإِسْرَافِيلُ » وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ :  
 « إِنْ آخَرَهُمُ مَوْتًا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ السَّلَامُ » وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الشَّهَادَةِ أَصَحُّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ  
 فِي « التَّمَلُّ » . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُوَ رِضْوَانُ وَالْحُورِ وَمَالِكُ وَالزُّبَانِيَّةُ . وَقِيلَ : عَقَارِبُ أَهْلِ  
 النَّارِ وَحِبَاتُهَا . وَقَالَ الْحَسَنُ : هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ وَمَا يَدْعُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ  
 إِلَّا أَذَانُهُ الْمَوْتُ . وَقَالَ قَتَادَةُ : اللَّهُ أَعْلَمُ بِنِيَاهِ . وَقِيلَ : الْإِسْتِثْنَاءُ فِي قَوْلِهِ : « إِلَّا مَنْ  
 شَاءَ اللَّهُ » يَرْجِعُ إِلَى مَنْ مَاتَ قَبْلَ الْنَفْخَةِ الْأُولَى ؛ أَيْ فَيَمُوتُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 إِلَّا مَنْ سَبَقَ مَوْتَهُ ۖ لِأَنَّهُمْ كَانُوا قَدْ مَاتُوا . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ وَأَبْنِ مَاجَةَ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ بِسُوقِ الْمَدِينَةِ : وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ ؛ فَرَفَعَ  
 رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَدَهُ فَلَطَمَهُ ؛ قَالَ : تَقُولُ هَذَا وَفِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) كلمة : « الضَّعِيفُ » ساقطة من ك .

(٢) ما بين المربعين ساقط من ك .

(٣) كلمة : « الْمَيِّتُ » ساقطة من ك .

(٤) الظُّرْبُ كَكَيْفَ : الْجَبَلُ الصَّغِيرُ وَالْجَمْعُ طُرَابٌ . وَهَذَا يَجْمَعُ

(٥) رَابِعٌ بِـ ١٣ ص ٢٤١

فِي الْقَلْعَةِ عَلَى أَظْرَبِ .

فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قال الله عز وجل : « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » فأكون أول من رفع رأسه فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كان ممن استثنى الله ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب " وخرجه الترمذى أيضا وقال فيه : حديث حسن صحيح . قال القشيري : ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهؤلاء قد ماتوا غير أنهم أحياء عند الله . فيجوز أن تكون الصمعة بزوال العقل دون زوال الحياة ، ويجوز أن تكون بالموت ، ولا يبعد أن يكون الموت والحياة فكل ذلك مما يجوز العقل ، والأمر في وقوعه موقوف على خبر صدق .

قلت : جاء في بعض طرق أبي هريرة أنه عليه السلام قال : " لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فإذا موسى <sup>(١)</sup> باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صبق فأفاق قبل أم كان ممن استثنى الله " وخرجه مسلم . ونحوه عن أبي سعيد الخدري : والإفاقة إنما تكون عن غشية وزوال عقل لا عن موت برد الحياة . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » أى فإذا الأموات من أهل الأرض والسماء أحياء بعثوا من قبورهم ، وأعيدت إليهم أبدانهم وأرواحهم ، فقاموا ينظرون ماذا يؤمررون . وقيل : قيام على أرجلهم ينظرون إلى البعث الذى وعدوا به . وقيل : هذا النظر بمعنى الانتظار ؛ أى ينتظرون ما يفعل بهم . وأجاز الكسائى قياما بالنصب ؛ كما تقول : خرجت فإذا زيد جالسا .

قوله تعالى : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالسَّاعَةِ وَالشَّهَادَةُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » <sup>(٢)</sup> وَوُضِعَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ <sup>(٣)</sup>

(١) باطش بجانب العرش : أى متعلق به بقوة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [إشراقها إضاءتها ؛ يقال : أشرقت الشمس إذا أضاءت واشترقت إذا طلعت . ومعنى : « بِنُورِ رَبِّهَا » بعدل ربها ؛ قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : بحكم ربها . والمعنى واحد ؛ أى أنارت وأضاءت بعدل الله وقضائه بالحق بين عباده . والظلم ظلمات والعدل نور . وقيل : إن الله يخلق نورا يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق الأرض به . وقال ابن عباس : النور المذكور ها هنا ليس من نور الشمس والقمر ، بل هو نور يخلقه الله فيضئ به الأرض . وروى أن الأرض يومئذ من فضة تشرق بنور الله تعالى حين يأتى لفصل القضاء . والمعنى أنها أشرقت بنور خلقه الله تعالى ، فأضاف النور إليه على حد إضافة الملك إلى المالك . وقيل : إنه اليوم الذى يقضى فيه بين خلقه ؛ لأنه نهار لا ليل معه . وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ ﴾ على مالم يسم فاعله وهى قراءة على التفسير . وقد ضل قوم ها هنا فتوهموا أن الله عز وجل من جنس النور والضياء المحسوس « وهو متعال عن [ مشابهة<sup>(١)</sup> ] المحسوسات ، بل هو منور السموات والأرض » فإنه كل نور خلقا وإنشاء . وقال أبو جعفر النحاس : وقوله عز وجل : وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا « يبين هذا الحديث المرفوع من طرق كثيرة صحاح " تنظرون إلى الله عز وجل لا تضامون فى رؤيته " وهو يروى على أربعة أوجه : لا تضامون ولا تضارون ولا تضامون ولا تضارون ؛ فمعنى " لا تضامون " لا يلحقكم ضم كما يلحقكم فى الدنيا فى النظر إلى الملوك . و " لا تضارون " لا يلحقكم ضمير . و " لا تضامون " لا ينضم بعضكم إلى بعض ليسأله أن يريه . و " لا تضارون " لا يخالف بعضكم بعضا ؛ يقال : ضارته مضارة وضرارا أى خالفه .

قوله تعالى : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ قال ابن عباس : يريد اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يريد الكتاب والصحف التى فيها أعمال بنى آدم ، فأخذ يمينه وأخذ بشماله . ﴿ وَحِىَ وَالنَّبِيِّينَ ﴾ أى حى بهم فيسألهم عما أجابتهم به أمهم . ﴿ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ الذين شهدوا على الأمم من أمة

(١) فى الأصول : « مائة المحسوسات » وهو محريف . (٢) فى ١ ، ك ، ل : « ضارته ... خالفه » .

(٣) فى ١ ، ح ، ك ، ل : « يشهدون » .

عهد صل الله عليه وسلم، كما قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : المراد بالشهداء الذين آستشهدوا في سبيل الله، فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله، قاله السدي . قال ابن زيد : هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . قال الله تعالى : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليها، وهو الملك الموكل بالإنسان على ما يأتي بيانه في « قاف » . ( وقضى بينهم بالحق ) أى بالصدق والعدل . ( وهم لا يظلمون ) قال سعيد بن جبير : لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم . ( ووُقيت كل نفس ما عملت ) من خير أو شر . ( وهو أعلم بما يفعلون ) في الدنيا ولا حاجة به من وجل إلى كتاب ولا إلى شاهد، ومع ذلك فتشهد الكتب والشهود إلزاماً للحجة .

قوله تعالى : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُم وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ » (٦) قِيلَ أَذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَئِي الْمُنْكَرِينَ » (٧)

قوله تعالى : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا » هذا بيان توفية كل نفس عملها، فيساق الكافر إلى النار والمؤمن إلى الجنة . والزمر : الجماعات واحدها زمرة كظلمة وغرفة . وقال الأخفش وأبو عبيدة : « زُمَرًا » جماعات متفرقة بعضها إثر بعض . قال الشاعر :  
وترى الناس إلى منزله • زُمَرًا تَتَّبَعُهُ بَعْدَ زُمَرٍ  
وقال آخر :

حتى أخزألت • زُمَرٌ بَعْدَ زُمَرٍ

(١) راجع ج ٢ ص ١٥٣ (٢) راجع ج ١٧ ص ١٤

(٣) كلمة : « والشهود » مأخوذة من الأصل المطبوع .

وقيل : دفعا وزجرا بصوت كصوت المزمار . ( حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا قُتِبَتْ أَبْوَابُهَا ) جواب إذا ، وهى سبعة أبواب . وقد مضى فى « الحجر » . ( وَقَالَ لَهُمْ نَخَزِّنْهَا ) واحد من خازن نحو سدنة وسادن ، يقولون لم تقرىبا وتوحيها . ( أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ ) أى الكتب المنزل على الأنبياء . ( وَيُنذِرُونَكُمْ ) أى يخوفونكم ( لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بِئْسَ ) أى قد جاءتنا ، وهذا اعتراف منهم بقيام الحجة عليهم ( وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ) وهى قوله تعالى : « لَا مَلَأَنَّا جَهَنَّمَ مِنْ الْخَنَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . ( قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ) أى يقال لم ادخلوا جهنم . وقد مضى الكلام فى أبوابها . قال وهب : تستقبلهم الزانية بمقام من نار فيدفعونهم بمقامهم ، فإنه يقع فى الدفعة الواحدة إلى النار بعدد ريعة ومضر . ( فَيَقْسُ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ) تقدم بيانه .

قوله تعالى : وَسَبِقَ الَّذِينَ أَتَقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءَهَا وَقُتِبَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ نَخَزِّنْهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴿٧٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَرَأَى الْمَلِكَةُ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ( وَسَبِقَ الَّذِينَ أَتَقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ) بنى من الشهداء والزهاد والعلماء والقراء وغيرهم . من أتى الله تعالى وعمل بطاعته . وقال فى حق الفريقين : « وَسَبِقَ » بلفظ واحد . فسوق أهل النار طردهم إليها بالخزى والهوان ، كما يفعل بالأسارى والخارجين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٠ فابعد من ١٠٠

(٢) راجع ج ٩ ص ١١٤



على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل ، وسوق أهل الجنان سوق مراكبهم إلى دار الكرامة والرضوان ؛ لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين كما يفعل بمن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك ، فشتان ما بين السوقيين . ( حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ) قيل : الواو هنا للعطف عطف على جملة والجواب محذوف . قال المبرد : أى سعدوا وفتحت ، وحذف الجواب بليغ في كلام العرب . وأنشد :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً ■ وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

محذوف جواب لو والتقدير لكان أروح . وقال الزجاج : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا » دخلوها وهو قريب من الأول . وقيل : الواو زائدة . قاله الكوفيون وهو خطأ عند البصريين . وقد قيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا للكرامتهم على الله تعالى ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة ، بدليل قوله : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُّفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ » وحذف الواو في قصة أهل النار ؛ لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعد وقوفهم إذلالا وترويعا لهم . ذكره المهدوى وحكى معناه النحاس قبله . قال النحاس : فأما الحكمة في إثبات الواو في الثانى وحذفها من الأول ، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم بقول لا أعلم أنه سبقه إليه أحد ، وهو أنه لما قال الله عز وجل في أهل النار : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتُحْتِ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ولما قال في أهل الجنة : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها ؛ والله أعلم . وقيل : إنما واو الثمانية . وذلك من عادة قريش أنهم يعدون من الواحد فيقولون خمسة ستة سبعة وثمانية ، فإذا بلغوا السبعة قالوا وثمانية . قاله أبو بكر بن عياش . قال الله تعالى : « تَخْرُجُهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » وقال : « الثَّانِيُونَ الْمَآيِدُونَ » ثم قال في الثامن : « وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال : « وَيَقُولُونَ سَبْعَةً وَثَمَانِيَةً » وقال : « ثِيَابٍ وَابْكَا » وقد مضى القول في هذا في « براءة » مستوفى وفي « الكهف » أيضا .

(١) البيت لامرئ القيس - « وتموت جمية » بمعنى أنه مريض نفسه لا تخرج بكرة ، ولكنها تموت شيئا بعد شيء .

وهو معنى تساقط أنفس . (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٥٩ و ٢٦٤

(٤) راجع ج ٨ ص ٢٧١ (٥) راجع ج ١٠ ص ٣٨٢ فما بعد .

قلت : وقد أستدل بهذا من قال إن أبواب الجنة ثمانية ؛ وذكروا حديث عمر ابن الخطاب ؓ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد يتوضأ فَيُبَلِّغُ - أَوْ يَسْبِغُ الوضوء - ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء " أخرجه مسلم وغيره . وقد خرج الترمذى حديث عمر هذا وقال فيه : " فتح له من أبواب الجنة ثمانية أبواب يوم القيامة " زيادة من ، وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية . وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » وأنهى عددها إلى ثلاثة عشر بابا ، وذكرنا هناك عظم أبوابها وسعتها حسب ما ورد في الحديث من ذلك ، فن أراده وقف عليه هناك . ( وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ) قيل : الواو ملغاة تقديره حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها « قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا » . ( سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ ) أى فى الدنيا . قال مجاهد : بطاعة الله . وقيل : بالعمل الصالح . حكاه النقاش والمعنى واحد . وقال مقاتل : إذا قطعوا جسور جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فَيُقَصِّصُ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا ، حتى إذا هُذِّبُوا وَطِّبُّوا قال لهم رضوان وأصحابه : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » بمعنى التحيّة ( طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ ) .

قلت : خرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامعه من حديث أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحَبِّسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيُقَصِّصُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هُذِّبُوا وَنُقُوا أُذُنُ لَهُمْ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَوَالَّذِى نَفْسُ بِيَدِهِ لَأُحْدِثُ لَهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلَةٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلَةِ كَانَتْ فِي الدُّنْيَا » وحكى النقاش : إن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينا يشرب المؤمنون من إحداها فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » ثم ينتقلون من الأخرى فتطيب أبصارهم فعندها يقول لهم خزنتها : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ » وهذا يروى معناه عن مولى رضى الله عنه . ( وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَّقَنَا وَعْدَهُ ) أى إذا دخلوا الجنة

(١) يبلغ الوضوء : يوصل الوضوء إلى مواضعه ؛ فالوضوء فيه مفتوح الوار . ومعنى يسبغ الوضوء يكله على الوجه الحسنون ؛ فالوضوء فيه مضموم الوار . (هامش مسلم) - (٢) فى الأصل المطبوع : « فى جامعه عن أبى سعيد ... »

قالوا هذا . ( وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ ) أى أرض الجنة . قيل : إنهم ورثوا الأرض التى كانت تكون لأهل النار لو كانوا مؤمنين . قاله أبو العالية وأبو صالح وقتادة والسدى وأكثر المفسرين وقيل : إنها أرض الدنيا على التقديم والتأخير . قوله تعالى : ( فَنِمَّ أَعْرَ الْعَالَمِينَ ) قيل : هو من قولهم أى نعم الثواب هذا . وقيل : هو من قول الله تعالى : أى نعم ثواب المحسنين هذا الذى أعطيتهم .

قوله تعالى : ( وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ ) يا محمد ( حَافِينَ ) أى محيدين ( مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ) فى ذلك اليوم ( يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ) متلذذين بذلك لا متعبدين به ، أى يصلون حول العرش شكرا لربهم . والحافون أخذ من حافات الشئ ونواحيه . قال الأخفش : واحد حاف . وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لم الاسم إلا مجتمعين . ودخلت من على حوال . لأنه ظرف والفعل يتعدى إلى الظرف بحرف وبغير حرف . وقال الأخفش : « مِنْ » زائدة أى حافين حول العرش . وهو كفوك : ما جاءنى من أحد ، فن توكيد . النعلبي : والعرب تدخل الباء أحيانا فى التسبيح وتحذفها أحيانا ، فيقولون : سبح بحمد ربك ، وسبح حمدا لله ؛ قال الله تعالى : « سَبِّحْ أَمِّمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » وقال : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » . ( وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ) بين أهل الجنة والنار . وقيل : قضى بين النبيين الذين جى بهم مع الشهداء وبين أممهم بالحق والعدل . ( وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) أى يقول المؤمنون الحمد لله على ما أنابنا من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا . وقال قتادة فى هذه الآية : أفتح الله أول الخلق بالحمد لله ، فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » وختم بالحمد فقال : ( وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) فلزم الاقتداء به ، والأخذ فى ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده . وقيل : إن قول « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » من قول الملائكة فعلى هذا يكون حمدهم لله تعالى على عدله وقضائه . ورؤى من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر سورة « الزمر » فتحرك المنبر مرتين .

تم تفسير سورة « الزمر »

تفسير سورة غافر ، وهي سورة المؤمن ، وتسمى سورة الطول

وهي مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . وعن الحسن إلا قوله : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » لأن الصلوات نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما « إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّثُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ » والتي بعدها . وهي خمس وثمانون آية . وقيل ثنتان وثمانون آية . وفي مسند الدارمي قال : حدثنا جعفر بن عون عن مسعر عن سعد بن إبراهيم قال : كن الحواميم يسمين العرائس . وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الحواميم ديباج القرآن » وروى عن ابن مسعود مثله . وقال الجوهرى وأبو عبيدة : وآل حم سور في القرآن . قال ابن مسعود : آل حم ديباج القرآن . قال الفراء : إنما هو كقولك آل فلان وآل فلان كأنه نسب السورة كلها إلى حم ، قال الكُتَيْبُ :

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آلِ حَامِمٍ آيَةً ■ تَأَوَّلَهَا مِنَّا تَتَنِي وَمُعْزِبٌ <sup>(١)</sup>

قال أبو عبيدة : هكذا رواها الأموي بالزاي ، وكان أبو عمرو يروها بالراء . فأما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب . وقال أبو عبيدة : الحواميم سور في القرآن على غير قياس ، وأنشد :

■ وبالحواميم التي قد سُبِحت <sup>(٢)</sup>

قال : والأولى أن تجمع بذوات حم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لكل شيء ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات حسان مخضبات متجاورات فمن أحب أن يرتع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مثل الحواميم في القرآن كمثل الخبرات في الثياب » ذكرهما الثعلبي . وقال أبو عبيد : وحدثني حجاج بن محمد عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال : رأى رجل سبع جوارح حسان مزينات في النوم فقال لمن أثنى بارك الله فيكن فقلن نحن لمن قرأنا نحن الحواميم .

(١) الآية التي ذكرها هي قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » يقول الشاعر : من تأول هذه الآية لم يسه إلا التيسع لأن النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم ، ولبداء المودة . وتقر : سأكت عنه لتقية . وروى : تنى معزب ■ تكلم أى ميين لما في نفسه . (٢) صدره : ■ وبالطواسين التي قد ثلثت . ■

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **حَمْدٌ** ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ②  
 غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ ③ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
 إِلَهِي الْمَصِيرُ ④ مَا يَجْدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرَكَ  
 تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ ⑤

قوله تعالى : **( حَمْدٌ )** اختلف في معناه ؛ فقال عكرمة : قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 « **حَمْدٌ** اسم من أسماء الله تعالى وهي مفاتيح خزائن ربك » قال ابن عباس « **حَمْدٌ** »  
 اسم الله الأعظم . وعنه : « **الرَّ** » و « **حَمْدٌ** » و « **نَ** » حروف الرحمن مقطعة . وعنه أيضا :  
 اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وقال قتادة : إنه اسم من أسماء القرآن . مجاهد : فواتح  
 السور . وقال عطاء الخراساني : الحاء أفتاح اسمه حميدٌ وحنانٌ وحليمٌ وحكيمٌ ، والميم أفتاح  
 اسمه ملكٌ ومجيدٌ ومنانٌ ومتكبرٌ ومصوّرٌ ؛ يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي  
 صلى الله عليه وسلم : ما « **حَمْدٌ** » فإنا لا نعرفها في لساننا ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :  
 « **بَدَأَ** أسماء وفواتح سور <sup>(١)</sup> » . وقال الضحاك والكسائي : معناه قُضِيَ ما هو كائن . كأنه أراد  
 الإشارة إلى تهجي « **حَمْدٌ** » لأنها تصير حُم بضم الحاء وتشديد الميم ؛ أي قُضِيَ ووقع .  
 قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَّاقَيْنَاهُمْ وَدَارَتْ بِنَا الرَّحَى • وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَمِّهِ اللَّهُ مَدْفَعُ

وعنه أيضا : إن المعنى حُم أمر الله أي قرب ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ حُمَّ بِيَوْمِي فَسُرَّ قَوْمٌ • قَوْمٌ بِهِمْ غَفْلَةٌ وَنَوْمٌ

ومنه سميت الحمى ؛ لأنها تقرب من الميتة . والمعنى السراد قرب نصره لأوليائه ، وانتقامه  
 من أعدائه كيوم بدر . وقيل : حروف هجاء ؛ قال الجرمي <sup>(٢)</sup> : ولهذا تقرأ ساكنة الحروف

فخرجت مخرج التهجي ، وإذا سميت سورة بشيء من هذه الحروف أعربت ؛ فنقول : قرأت « حم » فننصب ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

يُدْكَرْنِي حَامِيَمٌ وَالرُّمُحُ شَايِرٌ • فَهَلَّا تَلَا حَامِيَمَ قَبْلَ التَّقْدِمِ

وقرأ عيسى بن عمر النخعي : « حم » بفتح الميم على معنى آفرا حم أو لالتقاء الساكنين . ابن أبي إسحق وأبو السَّمَال بكسرها . والإمالة والكسر لالتقاء الساكنين ، أو على وجه القسم . وقرأ أبو جعفر بقطع الحاء من الميم . الباقون بالوصل . وكذلك في حم . عَسَقَ • . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر وحمة والكسائي وخلف وابن ذكوان بالإمالة في الحاء . وروى عن أبي عمرو بين اللفظين وهي قراءة نافع وأبي جعفر وشيبة . الباقون بالفتح مشبها .

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ ابتداء والخبر ﴿ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ . ويجوز أن يكون « تنزيل » خبرا لمبتدأ محذوف ؛ أي هذا « تنزيلُ الْكِتَابِ » . ويجوز أن يكون « حم » مبتدأ و « تنزيلُ » خبره والمعنى : أن القرآن أنزله الله وليس منقولاً ولا مما يجوز أن يكذب به .

قوله تعالى : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ قال الفراء : جعلها كالنعت للعرفة وهي نكرة . وقال الزجاج : هي خفض على البدل . النحاس : وتحقيق الكلام في هذا وتلخيصه أن « غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ » يجوز أن يكونا معرفتين على أنهما لما مضى فيكونا نعتين ، ويجوز أن يكونا للمستقبل والحال فيكونا نكرتين ولا يجوز أن يكونا نعتين على هذا ولكن يكون خفضهما على البدل . ويجوز النصب على الحال « شَدِيدِ الْعِقَابِ » فهو نكرة ويكون خفضه على البدل . قال ابن عباس : « غَافِرِ الذَّنْبِ » لمن قال : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » . « وَقَابِلِ التَّوْبِ » من قال : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » « شَدِيدِ الْعِقَابِ » لمن لم يقل : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » . وقال ثابت البناني : كنت إلى سراق مُضْعَبِ بن الزبير في مكان لا تمر فيه الدواب ، قال : فَاسْتَفْتَحْتُ « حم » . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . فرأى رجل على دابة فلما قلت « غَافِرِ الذَّنْبِ » قال : قل يا غافر الذنب أغفر لي ذنبي ، فلما قلت : « قَابِلِ التَّوْبِ » قال :

(١) قائله شريح بن أرفى العبسي . وقيل هو الأشتر النخعي .

قل يا قابل التوب تقبل توبى ، فلما قلت : « شَدِيدُ الْعِقَابِ » قال : قل يا شديد العقاب أعف عني ، فلما قلت : « ذِي الطُّوْلِ » قال : قل يا ذا الطول مُلِّ على بخير ، فقامت إليه فَأَخَذَ ببصرى ، فالتفت يمينا وشمالا فلم أر شيئا . وقال أهل الإشارة : « قَائِرُ الذَّنْبِ » فضلا « وَقَائِلُ التَّوْبِ » وعدا « شَدِيدُ الْعِقَابِ » عدلا « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ » فردا . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه آفتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام فقيل له : نتاج في هذا الشراب فقال عمر لكتبه : آكتب من عمر إلى فلان سلام عليك . وأنا أحمد الله إليك الذى لا إله إلا هو « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » حَمْدَ تَزْيِيلِ الْكُتَّابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ قَائِرِ الذَّنْبِ وَقَائِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ » ثم ختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحبا ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة ، فلما أنه الصلوة جعل يقرأها ويقول : قد وعدنى الله أن يغفرلى ، وحدرنى عقابه ، فلم يبرح يردددها حتى بكى ثم نزع فأحسن الترع وحسنت توبته . فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فأصنعوا إذا رأيتم أحدكم قد زلَّ زَلَّةً فسدَّ دونه وأدعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه . و « التَّوْبِ » يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا ، ويحتمل أن يكون جمع توبة نحو دَوْمَةٍ ودَوْمٍ وعَزْمَةٍ وعَزْمٍ ومنه قوله :  
 • فَيَجْزُو سَاعَةً وَيَهْبُ سَاعًا •

ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة . قال أبو العباس : والذى يسبق إلى قلبى أن يكون مصدرا ، أى يقبل هذا الفعل ، كما تقول قال قولوا ، وإذا كان جمعا فعناه يقبل التوبات . ( ذِي الطُّوْلِ ) على البدل وعلى النعت ، لأنه معرفة . وأصل الطول الإنعام والفضل يقال منه : اللهم مُلِّ علينا أى أنعم وتفضل . قال ابن عباس : « ذِي الطُّوْلِ » ذى النعم . وقال مجاهد : ذى الغنى والسعة ، ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً » أى غنى وسعة . وعن ابن عباس أيضا : « ذِي الطُّوْلِ » ذى الغنى عمن لا يقول لا إله إلا الله . وقال عكرمة :

(١) لفظة « قد » ساقطة من المطبوع . (٢) قائله القضاى ومصدره :

• وكنا كالحريق أساب غابا •

(٣) فى المطبوع : « والتفضل » . (٤) راجع جـ ص ١٣٥ فـ ١٠ (٥) فى نسخ الأصل : « عن يقول » .

﴿ ذِي الطُّوْلِ ﴾ ذى المَن . قال الجوهري : والطَّوْل بالفتح المَن ، يقال منه طال عليه وتطول عليه إذا امتن عليه . وقال محمد بن كعب : « ذِي الطُّوْلِ » ذى التفضل ، قال المسوردي : والفرق بين المَن والتفضل أن المَن عفو عن ذنب . والتفضل إحسان غير مستحق . والطول مأخوذ من الطول كأنه طال بإنعامه على غيره . وقيل : لأنه طالت مدة إنعامه . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ أى المرجع .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ سجل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر ، والمراد الجدال بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إحداث الحسنى ، وإطفاء نور الله تعالى . وقد دل على ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ . فأما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها ، وحل مشكلها ، ومقابلة أهل العلم في استنباط معانيها ، ورد أهل الزيف بها وعنها ، فأعظم جهاد في سبيل الله . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » عند قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ » مستوفى . ﴿ فَلَا يَغْرُرُكَ ﴾ وقرئ : « فَلَا يَغُرُّكَ » ﴿ تَقْلِبْهُمْ ﴾ أى تصرفهم ﴿ فِي الْبِلَادِ ﴾ فإنى وإن أمهلتهم لا أهلهم بل أعاقبهم . قال ابن عباس : يريد تجارتهم من مكة إلى الشام وإلى اليمن . وقيل : « لَا يَغُرُّكَ » ما هم فيه من الخير والسعة في الرزق فإنه متاع قليل في الدنيا . وقال الزجاج : « لَا يَغُرُّكَ » سلامتهم بعد كفرهم فإن أعاقبتهم المهلاك . وقال أبو العالية : آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن : قوله : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » ، وقوله : « وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرِسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ فابعد .

(١) في ل : « قوله تعالى » بإسقاط « في » .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٣٧ .



أَتَتْهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسِجِرُونَ  
يَحْمَدُ رَبَّهُمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ  
شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ  
الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ  
ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ  
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ على ثانيه الجماعة أى كذبت الرسل .  
﴿ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى والأمم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب نحو عاد وثمود فمن  
بعدهم . ﴿ وَفُتِنَتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ أى ليحبسوه ويعذبوه . وقال قتادة والسدى :  
ليقتلوه . والأخذ يرد بمعنى الإهلاك . كقوله : ﴿ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ (١) . والعرب  
تسمى الأسير الأخيد ، لأنه مأسور للقتل ، وأنشد قطرب قول الشاعر :  
فَإِنَّمَا نَأْخُذُونِي فَقْتُلُونِي • فَكَمْ مِنْ أَخِيدٍ يَهْوَى خُلُودِي (٢)

وفى وقت أخذهم لرسولهم قولان : أحدهما عند دعائه لهم . الثانى عند نزول العذاب  
بهم . ﴿ وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ أى ليزيلوا . ومنه مكان دحض أى مزلقة ،  
والباطل داحض ، لأنه يزلق ويزل فلا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك  
ليبتلوا به الإيمان . ﴿ فَأَخَذْتَهُمْ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أى عاقبة الأمم المكذبة .  
أى أليس وجدوه حقا .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ ﴾ أى وجبت ولزمت ، مأخوذ من الحق لأنه اللازم .  
﴿ كَلِمَةُ رَبِّكَ ﴾ هذه قراءة العامة على التوحيد . وقرا نافع وابن عامر : ﴿ كَلِمَاتُ ﴾ جمعا .

﴿ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ ﴾ قال الأخفش : أى لأنهم وبأنهم . قال الزجاج : ويجوز أنهم بكسر الهمزة . ﴿ أَفْحَابُ النَّارِ ﴾ أى المعبودون بها وتم الكلام . ثم ابتدأ فقال : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ و يروى : أن حملة العرش أرجلهم فى الأرض السفلى ورءوسهم قد خرقت العرش . وهم خشوع لا يرفعون طرفهم ، وهم أشرف الملائكة وأفضلهم . ففى الحديث : « أن الله تبارك وتعالى أمر جميع الملائكة أن يندوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة » . ويقال : خلق الله العرش من جوهرة خضراء ، وبين القائمتين من قوائمه خفقان الطير المسرع ثمانين ألف عام . وقيل : حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهالين مكبرين . ومن ورانهم سبعون ألف صف قيام ، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم ، ورافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ، ومن ورانهم مائة ألف صف ، قد وضعوا الأيمان على الشمالك ، ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر . وقرأ ابن عباس : « العرش » بضم العين ، ذكر جميعه الزخشرى رحمه الله . وقيل : اتصل هذا بذكر الكفار ؛ لأن المعنى — والله أعلم — « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » يزهون الله عز وجل عما يقوله الكفار « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » أى يسألون لهم المغفرة من الله تعالى . وأقاويل أهل التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله عز وجل ، وأمر ملائكة بحمله ، وتعبدهم بتعظيمه والطواف به ؛ كما خلق فى الأرض بيتاً وأمر بنى آدم بالطواف به واستقباله فى الصلاة . وروى ابن طهمان ، عن موسى بن عقبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصارى : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسير سبعائة عام » ذكره البيهقى وقد مضى فى « البقرة » فى آية الكرسي عظم العرش وأنه أعظم المخلوقات . وروى ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن كعب الأحبار أنه قال : لما خلق الله تعالى العرش قال : لن يخلق الله خلقاً أعظم منى ، فأهتر فطوقه الله بحية للحية

سبعون ألف جناح « في الجناح سبعون ألف ريشة ، في كل ريشة سبعون ألف وجه »  
 في كل وجه سبعون ألف فم ، في كل فم سبعون ألف لسان - يخرج من أفواهها في كل يوم  
 من التسبيح عدد قطر المطر، وعدد ورق الشجر، وعدد الحصى والثرى، وعدد أيام الدنيا،  
 وعدد الملائكة أجمعين « فالتوت الحية بالعرش، فالعرش إلى نصف الحية وهي ملتوية<sup>(١)</sup> به .  
 وقال مجاهد : بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب « حجاب نور وحجاب ظلمة ،  
 وحجاب نور وحجاب ظلمة . ( رَبَّنَا ) أى يقولون ( رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا )  
 أى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، فلما قل الفعل عن الرحمة والعلم نصب على التفسير .  
 ( فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا ) أى من الشرك والمعاصي ( وَاتَّبِعُوا مَبِيلَكَ ) أى دين الإسلام .  
 ( وَفِيهِمْ عَذَابٌ الْجَحِيمِ ) أى أصرفه عنهم حتى لا يصل إليهم . قال إبراهيم النخعي : كان أصحاب  
 عبد الله يقولون الملائكة خير من ابن الكواء، هم يستغفرون لمن في الأرض وابن الكواء  
 يشهد عليهم بالكفر، قال إبراهيم : وكانوا يقولون لا يحجبون الاستغفار عن أحد من أهل  
 القبلة . وقال مطرف بن عبد الله : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة، ووجدنا أغش  
 عباد الله لعباد الله الشيطان ، وتلا هذه الآية . وقال يحيى بن معاذ الرازى لأصحابه في هذه  
 الآية : أفهموها فما في العالم جنة أرجى منها ، إن ملكا واحدا لو سأل الله أن يغفر لجميع المؤمنين  
 لغفر لهم ، كيف وجميع الملائكة وحلة العرش يستغفرون للمؤمنين . وقال خلف بن هشام البزار  
 القارئ : كنت أقرأ على سليم بن عيسى فلما بلغت : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » بكى ثم قال :  
 يا خلف ! ما أكرم المؤمن على الله نائما على فراشه والملائكة يستغفرون له .

قوله تعالى : ( رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ ) يروى أن عمر بن الخطاب قال لكعب  
 الأحبار : ما جنات عدن . قال : قصور من ذهب في الجنة يدخلها النبيون والصديقون  
 والشهداء وأئمة العدل . ( الَّتِي وَعَدْتُهُمْ ) « التى » في محل نصب نمتا للجنات . ( وَمَنْ صَلَحَ )  
 « مَنْ » في محل نصب عطفًا على الهاء والميم في قوله : « وَأَدْخِلْهُمْ » . « وَمَنْ صَلَحَ » بالإيمان

(١) هذا الخبر وأشباهه من الإسرائيليات التي يحشرها أهل القصة وليس مما يصح .

(٢) فح، ز، ل : « منهم لا يصل » .

﴿ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ ﴾ وقد مضى في « الرد » نظير هذه الآية - قال سعيد بن جبير : يدخل الرجل الجنة ، فيقول : يارب أين أبى وجدى وأمى ؟ وأين ولدى وولد ولدى ؟ وأين زوجاتى ؟ فيقال لهنهم لم يعملوا كعملك ، فيقول : يارب كنت أعمل لى ولم ؟ فيقال أدخلوهم الجنة . ثم تلا : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » إلى قوله : « وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ » . ويقرب من هذه الآية قوله : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ »<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ ﴾ قال قتادة : أى وفهم مايسوهم ، وقيل : التقدير وفهم مذاب السيئات وهو أمر من وقاه الله بقيه وقاية بالكسر : أى حفظه . ﴿ وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُهُ ﴾ أى بدخول الجنة ﴿ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أى النجاة الكبيرة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكَ أَنْفُسُكُمْ إِذَا تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> قالوا ربنا أمتنا آثمتين وأحببتنا آثمتين فأعترفنا بذنوبنا فهل إلك خروج من سبيل ﴿ ١١ ﴾ ذَلِكُمْ بَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلَمَّا يُشْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَأَلْهَكُمُ اللَّهُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿ ١٢ ﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لِمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ ﴾ قال الأخفش : « لِمَقْتُ » هذه لام الابتداء وقعت بعد « يُنَادُونَ » لأن مناداه يقال لم والنداء قول . وقال غيره : المعنى يقال لهم : « لِمَقْتُ اللَّهِ » إياكم فى الدنيا ﴿ إِذَا تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾ « أَكْبَرُ » من مقت بعضكم بعضا يوم القيامة ؛ لأن بعضهم عادى بعضا ومقتنه يوم القيامة فاذعنوا عند ذلك ، وخضعوا وطلبوا الخروج من النار . وقال الكلبي : يقول كل إنسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفس ؛ فتقول الملائكة لم وهم فى النار : لمقت الله

(١) راجع ج ٩ ص ٣١٢ فابعد . (٢) فى ١ ح ، ل : « والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بإيمان أحفانهم ذرياتهم » وهى قراءة . راجع ج ١٧ ص ٩٦ . (٣) بل هو دعاء لأنه من الملق إلى الملقى .

إياكم إذ أنتم في الدنيا وقد بعث إليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال الحسن : يعطون كتابهم فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون « لَمَقْتُ اللَّهُ » إياكم في الدنيا « إذ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ » اليوم . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : المعنى « لَمَقْتُ اللَّهُ » لكم « إذ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ » إذ عايتم النار . فإن قيل : كيف يصح أن يمقتوا أنفسهم ؟ ففيه وجهان : أحدهما أنهم أحلوا بالذنوب محل الممقوت . الثاني أنهم لما صاروا إلى حال زال عنهم الهوى ، وعلموا أن نفوسهم هي التي أبقتهم في المعاصي مقتوها . وقال محمد بن كعب القرطبي : إن أهل النار لما يسوا بما عند الخزنة وقال لهم مالك « لَنْكُمْ مَا كُتُونَ » على ما يأتي . قال بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! إنه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون ، فهل فلنصبر فلفل الصبر ينفعنا ، كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنضعهم الصبر إذ صبروا « فأجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا فطال صبرهم ، ثم جزعوا فنادوا « سَوَاءَ طَلَبْنَا أَجْرَنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ نَجِيصٍ » أى من ملجأ ، فقال إبليس عند ذلك : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » إلى قوله : « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي » يقول : بمن حكم شيئا « إني كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ » فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم .<sup>(١)</sup> قال : فنودوا « لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ إذ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » إلى قوله : « قَهْلَ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ » قال فرد عليهم : « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُدَّ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » ذكره ابن المبارك .

قوله تعالى : ( قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آفَتَيْنِ ) اختلف أهل التأويل في معنى قولهم : « آمَنَّا آفَتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا آفَتَيْنِ » فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك : كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتتان . وهو قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » . وقال السدي : أميتوا في الدنيا ثم أحياهم في القبور للسألة . ثم أميتوا ثم أحياهم في الآخرة . وإنما صار إلى هذا ، لأن لفظ الميت لا ينطلق في العرف على

(٢) في ١ ، ح ، ز ، ل : « كقولهم » .

(١) لفظ « قال » ساقط من ح .

النطفة . وأستدل العلماء من هذا في إثبات سؤال القبر ، ولو كان الثواب والعقاب للروح دون الجسد فمعنى الإحياء والإماتة ۝ والروح عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، وهو حى لنفسه لا يتطرق إليه موت ولا غشية ولا فناء . وقال ابن زيد في قوله : ۝ رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ ۝ الآية قال : خلقهم في ظهر آدم وأنخرجهم (١) وأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم أماتهم . وقد مضى هذا في «البقرة» . (فَأَعْرِضْنَا يَدُونَنَا) أعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف وندموا حيث لا ينفعهم الندم . (فَقُلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِن سَبِيلٍ) أى هل نرد إلى الدنيا لنعمل بطاعتك ؟ نظيره : «هل إلى مرد من سبيل» (٢) وقوله : «فَأَرْجِعْنَا لِنَعْمَلْ صَالِحًا» وقوله : «بِالَّتِي نَرُدُّ» الآية .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) «ذَلِكُمْ» في موضع رفع أى الأمر «ذَلِكُمْ» أو «ذَلِكُمْ» المذاب الذى أتم فيه بكفركم . وفي الكلام متروك تقديره فاجيبوا بأن لا سبيل إلى الرد . وذلك لأنكم «إِذَا دُعِيَ اللَّهُ» أى وحده الله «وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» وأنكرتم أن تكون الألوهية له خاصة ، وإن أشرك به مشرك صدقتموه وآمنتم بقوله . قال الثعلبي : وسمعت بعض العلماء يقول : (وَأَن يُشْرَكَ بِهِ) بعد الرد إلى الدنيا لو كان [به] (تَوَسَّلُوا) تصدقوا المشرك ؛ نظيره : «وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» . (فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ) عن أن تكون له صاحبة أو ولد . قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا

وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٤﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٥﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْزِلَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٦﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٧﴾ الْيَوْمَ يُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٨﴾

(١) ح ٤٤ ز ٤ : «واستخرجهم» . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٩ ف ٤ بد . (٣) راجع ج ١ ص ١٦٦ ح ٤٤ .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٩٥ . (٥) راجع ج ٦ ص ٤٠٨ . (٦) من «ح» .

قوله تعالى: (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ) أى دلائل توحيده وقدرته (وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا) جمع بين إظهار الآيات وإنزال الرزق ؛ لأن بالآيات قوام الأديان ، وبالرزق قوام الأبدان . وهذه الآيات هى السموات والأرضون وما فيهما وما بينهما من الشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والبخار والأنهار والعيون والجبال والأشجار وأقار قوم هلكوا . (وَمَا يَتَذَكَّرُ) أى ما يتعظ بهذه الآيات فيوحده الله (إِلَّا مَنْ يُنِيبُ) أى يرجع إلى طاعة الله . (فَادْعُوا اللَّهَ) أى أعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى العبادة . وقيل : الطاعة . (وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) عبادة الله فلا تعبدوا أتم غيره .

قوله تعالى : (رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ) « ذُو الْعَرْشِ » على إضمار مبتدأ . قال الأخفش : ويموز نصبه على المدح . ومعنى « رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ » أى رفيع الصفات . وقال ابن عباس والكلبي وسعيد بن جبير : رفيع السموات السبع . وقال يحيى بن سلام : هو رفعة درجة أوليائه فى الجنة فـ « رَفِيعٌ » على هذا بمعنى رافع فيعل بمعنى فاعل . وهو على القول الأول من صفات الذات ، ومعناه الذى لا أرفع قدرا منه ، وهو المستحق لدرجات المدح والثناء ، وهى أصنافها وأبوابها لا مستحق لها غيره ؛ قاله الحلبي . وقد ذكرناه فى « الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله . « ذُو الْعَرْشِ » أى خالقه ومالكه لأنه محتاج إليه . وقيل : هو من قولهم : نُلِّ عرش فلان أى زال ملكه وعزّه ، فهو سبحانه « ذُو الْعَرْشِ » بمعنى ثبوت ملكه وسلطانه وقد بيناه فى « الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى » . (يُلْقِي الرُّوحَ) أى الوحي والنبوة « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » ، وسمى ذلك روحا لأن الناس يحبون به . أى يحبون من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالأرواح . وقال ابن زيد : الروح القرآن ؛ قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَنَا مِنْ أَمْرِنَا » . وقيل : الروح جبريل ؛ قال الله تعالى : « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ » وقال : « قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ » . (مِنْ أَمْرِهِ) أى من قوله . وقيل : من فضائه . وقيل : « مِنْ » بمعنى الباء أى بأمره . (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهم الأنبياء يشاء هو أن يكونوا أنبياء وليس لأحد فيهم مشيئة .

(لُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ) أى إنما يبعث الرسول لإنذار يوم البعث . فقلوه : «لُنْذِرَ» يرجع إلى الرسول . وقيل : أى لينذر الله ببعثه الرسل إلى الخلائق «يَوْمَ التَّلَاقِ» . وقرا ابن عباس والحسن وابن السَّمِيع «لُنْذِرَ» بالتاء خطابا للنبي عليه السلام . «يَوْمَ التَّلَاقِ» قال ابن عباس وقتادة : يوم تلتقى أهل السماء وأهل الأرض . وقال قتادة أيضا وأبو العالية ومقاتل : يلتقى<sup>(١)</sup> فيه الخلق والخالق . وقيل : العابدون والمعبودون . وقيل : الظالم والمظلوم . وقيل : يلتقى كل إنسان جزاء عمله . وقيل : يلتقى الأولون والآخرون على صعيد واحد ؛ روى معناه عن ابن عباس . وكله صحيح المعنى . «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» يكون بدلا من يوم الأول . وقيل : «هُمْ» فى موضع رفع بالابتداء و «بَارِزُونَ» خبره والجملة فى موضع خفض بالإضافة «فلذلك حذف التنوين من «يَوْمَ» وإنما يكون هذا عند سيويه إذا كان الظرف بمعنى إذ ؛ تقول لقيتك يوم زيد أمير . فإن كان بمعنى إذا لم يحز نحو أنا ألقاك يوم زيد أمير . ومعنى : «بَارِزُونَ» خارجون من قبورهم لا يستترهم شيء ؛ لأن الأرض يومئذ قاع صفصف لا عوج فيها ولا أمثا على ما تقدم فى «طه» بيانه . «لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ» قيل : إن هذا هو العامل فى «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» أى لا يخفى عليه شيء منهم ومن أعمالهم «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» . «لِيَن الْمَلِكُ الْيَوْمَ» وذلك عند فناء الخلق . وقال الحسن : هو السائل تعالى وهو المحجب ؛ لأنه يقول ذلك حين لا أحد يحجبه فيجب نفسه سبحانه فيقول : «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» . النحاس : وأصح ما قيل فيه ما رواه أبو وائل عن ابن مسعود قال : يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله جل وعز عليها ؛ فيؤمر مناد ينادى «لِيَن الْمَلِكُ الْيَوْمَ» فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم «لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ» فيقول المؤمنون هذا [الجواب] سرورا وتلذذا ؛ ويقولوه الكافرون غما وأقيادا وخضوعا . فاما أن يكون هذا والخلق غير موجودين فبعد ؛ لأنه لا فائدة فيه ؛ والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل .

(١) فى الأصول : « يلتقى » ما عدا الأصل المطبوع « يلتقى » . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٤٦ فابعد .

(٣) فى ١٠ ح ، ز ، ل : « فيجب نفسه لمن الملك فيقول ... » . ووجه « لمن الملك » مجبة .

(٤) ما بين المربعين من حاشية الجمل قلا عن القرطبي .



قلت : والقول الأول ظاهر جدا ؛ لأن المقصود إظهار آفراده تعالى بالملك عند أقطاع دعاوى المدعين وأنساب المنتسبين ؛ إذ قد ذهب كل ملك ومُلكه ومتكبر ومملكه وأنقطعت نسبهم ودعاؤهم ، ودل على هذا قوله الحق عند قبض <sup>(١)</sup> [الأرض] والأرواح وطى السماء : « أنا الملك أين ملوك الأرض » كما تقدم في حديث أبي هريرة وفي حديث ابن عمر « ثم يطوى الأرض بشماله [والسموات بميمينه] » ، ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون . وعنه قوله سبحانه : « لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » هو أقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والنشور . قال محمد بن كعب قوله سبحانه : « لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » [يكون] بين النفتين حين فنى الخلاق وبقي الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول : « لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » فلا يجيبه أحد ؛ لأن الخلاق أموات فيجب نفسه فيقول : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » لأنه بقى وحده وقهر خلقه . وقيل : إنه ينادى مناد فيقول : « لَيْسَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » فيجيبه أهل الجنة : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فانه أعلم . ذكره الزخمشى .

قوله تعالى : ( الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ) أى يقال لهم إذا أفروا بالملك يومئذ لله وحده « الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » من خير أو شر . ( لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ) أى لا ينقص أحد شيئا مما عمله . ( إِنَّ اللَّهَ مَرِيعُ الْحِسَابِ ) أى لا يحتاج إلى تفكير وعقد يد كما يفعله الحساب « لأنه العالم الذى لا يعزب عن علمه شيء فلا يؤخر جزاء أحد للاشتغال بغيره » وكما يرزقهم في ساعة واحدة بما سبهم كذلك في ساعة واحدة . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » . وفى الخبر : ولا ينتصف النهار حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار . قوله تعالى : وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۝١٨ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۝١٩ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ

(١) ما بين المربعين من حاشية الجمل قلا من القرطبي .

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣٥ .

لَا يَفْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٢٠﴾ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا  
 فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا  
 هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يُذَوِّبُهُمْ وَمَا كَانَ  
 لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ  
 فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ ) أى يوم القيامة . سميت بذلك لأنها قريبة ، إذ كل  
 ما هو آت قريب . وأزف فلان أى قرب بأزف أزفاً ، قال النابغة :

أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ يَكُنَّا ■ لَمَّا تَزَلْ رِحَالَنَا وَكَانَ قَدِ

أى قرب . ونظير هذه الآية : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » (١) أى قربت الساعة . وكان بعضهم يمتثل ويقول :  
 أَزِفَ الرَّحِيلُ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَادٍ ■ فَيَرِ الدُّنُوبُ لِيَشْفِقُنِي وَتَكَادِي

( إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ ) على الحال وهو محمول على المعنى . قال الزجاج : المعنى  
 إذ قلوب الناس « لَدَى الْحَنَاجِرِ » فى حال كظمهم . وأجاز الفراء أن يكون التقدير « وَأَنْذَرَهُمْ »  
 كَاطِمِينَ . وأجاز رفع « كَاطِمِينَ » على أنه خبر للقلوب . وقال : المعنى إذ هم كاطمون .  
 وقال الكسائى : يجوز رفع ( كَاطِمِينَ ) على الابتداء . وقد قيل : إن المراد بـ « يَوْمِ الْآزِفَةِ »  
 يوم حضور النبية . قاله قطرب . وكذا ( إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ ) عند حضور النبية .  
 والأول أظهر . وقال قتادة : وقعت فى الحناجر من الخافة فهى لا تخرج ولا تعود فى أمكنتها .  
 وهذا لا يكون إلا يوم القيامة كما قال : ( وَأَفْنَدْتَهُمْ هَوَاءً ) (٢) . وقيل : هذا إخبار عن نهاية  
 الجزع ، كما قال : ( وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ) (٣) وأضيف اليوم إلى ( الْآزِفَةِ ) على تقدير يوم  
 القيامة ( الْآزِفَةِ ) أو يوم المجدلة ( الْآزِفَةِ ) . وعند الكوفيين هو من باب إضافة الشئ إلى

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٦ .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٢١ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ١٤٤ فابعد .

نفسه مثل مسجد الجامع وصلاة الأولى . ( مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ ) أى من قريب ينفع ( وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ ) فيشفع فيهم .

قوله تعالى : ( يَلْمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ) قال المورج : فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين الخائنة . وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسا مع القوم فتمت المرأة فيسارقهم النظر إليها . وعنه هو الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره . فإذا رأى منهم غفلة ندسَّ بالنظر . فإذا نظر إليه أصحابه غَضَّ بصره ، وقد علم الله عز وجل منه أنه يؤذ لو نظر إلى عورتها . وقال مجاهد : هي مسارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه . وقال قتادة : هي الهمزة بعينه وإغماضه فيما لا يحب الله تعالى . وقال الضحاك : هي قول الإنسان ما رأيت وقد رأى أو رأيت وما رأى . وقال السدى : إنها الرَّمز بالعين . وقال سفيان : هي النظرة بعد النظرة . وقال الفراء : « خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » النظرة الثانية « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » النظرة الأولى . وقال ابن عباس : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » أى هل يزني بها لو خلا بها أولا . وقيل : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » تكنه وتضمه . ولما جاء بعبد الله بن أبي سرح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد ما أطمأن أهل مكة وطلب له الأمان عثمان رضى الله عنه « صَمَتَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم طويلا ثم قال : ” نعم “ فلما أنصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله : ” ما صَمَتُ إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه “ فقال رجل من الأنصار فهلا أو مات إلى يا رسول الله ؟ فقال : ” إن النبي لا تكون له خائنة أعين “ . ( وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ) أى يجازى من غَضَّ بصره عن المحارم ومن نظر إليها ، ومن عزم على مواجهة الفواحش إذا قدر عليها . ( وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ) يعنى الأوثان ( لَا يَقْضُونَ شَيْئًا ) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر عليه ولا تملك . وقراءة العامة بالياء على الخبر عن الظالمين وهى اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ نافع وشيبة وهشام : « تَدْعُونَ » بالياء . ( إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) « هو » زائدة فاصلة . ويجوز أن تكون فى موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر والجملة خبر إن .

(١) فى ٩، ز، ن « أن يوده » .

(٢) عبد الله بن أبي سرح : كان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أردت ولحق بالمشركون ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله يوم فتح مكة . راجع ج ٧ ص ٤٠ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ في موضع جزم عطف على « يَسِيرُوا » ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جواب ، والجزم والنصب في التثنية والجمع واحد . ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ﴾ اسم كان والخبر في « كَيْفَ » . و ﴿ وَإِنِّي ﴾ في موضع خفض معطوف على اللفظ . ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع رفعه وخفضه واحد ؛ لأن الياء تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في غير موضع فاضى عن الإعادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢٣﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقُرُونٍ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَابٌ ﴿٢٤﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ وهى التسع الآيات المذكورة في قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » وقد مضى تعيينها . ﴿ وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ أى بحجة واضحة بينة ، وهو يذكرو ويؤث . وقيل : أراد بالسلطان التوراة . ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقُرُونٍ ﴾ خصهم بالذكر لأن مدار التديير في عداوة موسى كان عليهم ؛ ففرعون الملك وهامان الوزيرو قارون صاحب الأموال والكنوز بجمعه الله معهما ؛ لأن عمله في الكفر والتكذيب كأعمالهما . ﴿ فَقَالُوا سَحَرٌ كَذَابٌ ﴾ لما عجزوا عن معارضته حملوا المعجزات على السحر .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ فابعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ وهي المعجزة الظاهرة ﴿ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ قال قتادة : هذا قتل غير القتل الأول ؛ لأن فرعون كان قد أسك عن قتل ولدان بعد ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بني إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان ؛ ولئلا يكثر جمعهم فيمتضدوا بالذكور من أولادهم ، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب كالضفادع والقمل والدّم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر ، فأغرقهم الله . وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أي في خسران وهلاك ، وإن الناس لا يمتنعون من الإيمان وإن فعل بهم مثل هذا فكيدهم يذهب باطلا .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ ﴿ أَقْتُلْ ﴾ جزم ؛ لأنه جواب الأمر « وَلْيَدْعُ » جزم ؛ لأنه أمر و « ذَرُونِي » ليس بحزوم وإن كان أمرا ولكن لفظه لفظ المحزوم وهو مبني . وقيل : هذا يدل على أنه قيل لفرعون : إن تخاف أن بدعو عليك فيجاب ؛ فقال : « وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أي لا يهولكنكم ما يذكر من ربه فإنه لا حقيقة له وأنا ربكم الأعلى . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أي عبادتكم لي إلى عبادة ربه ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ إن لم يبدل دينكم فإنه يظهر في الأرض الفساد . أي يقع بين الناس بسببه الخلاف . وقراءة المدنيين وأبي عبد الرحمن السلمي وآبن عامر وأبي عمرو : « وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » وقراءة الكوفيين « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بفتح الياء « الْفَسَادُ » بالرفع وكذلك هي في مصاحف الكوفيين : « أَوْ » بالفتح وإليه يذهب أبو عبيد ؛ قال : لأن فيه زيادة حرف وفيه فصل ولأن « أَوْ » تكون بمعنى الواو . النحاس : وهذا عند حذائق النحويين لا يجوز أن تكون بمعنى الواو ؛ لأن في ذلك بطلان المعاني ، ولو جاز أن تكون بمعنى الواو لما أحتج إلى هذا ها هنا ؛ لأن معنى الواو « إِنِّي أَخَافُ » الأمرين جميعا ومعنى « أَوْ » لأحد الأمرين أي « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ » فإن أعوزه ذلك أظهر في الأرض الفساد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ لما هدده فرعون بالقتل استعاذ موسى بالله ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أي متعظم عن الإيمان بالله ، وصفته أنه ﴿ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .

(١) لفظة « ل » ساقطة من ل ، ز . (٢) لفظة « في الأرض » ساقطة من ا ، ز ، ل .

قوله تعالى : وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٢٨﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ » ذكر بعض المفسرين : أن أسم هذا الرجل حبيب . وقيل : شمعان بالشين المعجمة . قال السهيلي : وهو أصح ما قيل فيه . وفي تاريخ الطبري رحمه الله : أسمه خبرك<sup>(١)</sup> . وقيل : حزقيل . ذكره الثعلبي عن ابن عباس وأكثر العلماء . الزعزعي : وأسمه سمعان أو حبيب . وقيل خربيل أو حزيل . واختلف هل كان إسرائيليا أو قبطيا فقال الحسن وغيره : كان قبطيا . ويقال : إنه كان ابن عم فرعون . قاله السدي . قال : وهو الذي نجا مع موسى عليه السلام . ولهذا قال : « مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى : « وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْتَسْقِي بِأُذُنِ مُوسَى » الآية . وهذا قول مقاتل . وقال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذي أنذر موسى فقال : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتْلُونَ بِكَ الْقَتْلُوكَ » .

[وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الصَّادِقُونَ حبيب النجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم » ] وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تعجب من مشركي قومك . وكان هذا الرجل له وجاعة عند فرعون ؛ فلهمذا لم يتعرض له بسوء . وقيل : كان هذا الرجل من بني إسرائيل يكتُم إيمانه من آل فرعون ؛ عن السدي أيضا . نفى الكلام على هذا تقديم وتأخير ، والتقدير : وقال رجل مؤمن يكتُم إيمانه من آل فرعون . فن جعل الرجل قبطيا

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٦٦ .

(١) في حاشي الطبري ط ١ : أمدا « خبرك » وجبرك .

(٢) الزيادة أوردها الجمل في حاشيته عن القرطبي .

فـ «يَمِنْ» عنده متعلقة بمحذوف صفة لرجل؛ التقدير: وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون؛ أى من أهله وأقاربه. ومن جملة إسرائيليين فـ «يَمِنْ» متعلقة بـ «يَكْتُمُ» في موضع المفعول الثاني لـ «يَكْتُمُ». القشيري: ومن جعله إسرائيليين فبعد؛ لأنه يقال كتمه أسر كذا ولا يقال كتم منه. قال الله تعالى: «وَلَا يَكْتُمُونَ<sup>(١)</sup> اللَّهَ حَدِيثًا» وأيضاً ما كان فرعون يحتمل من بنى إسرائيل مثل هذا القول.

الثانية - قوله تعالى: «أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» أى لأن يقول ومن أجل «أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ» فـ «أَنْ» في موضع نصب بترج الخافض. «وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ» يعنى الآيات التسع «يَنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ» ولم يكن ذلك لشك منه في رسالته وصدقه ولكن تلطفاً في الاستكفاف واستئزلاً عن الأذى. ولو كان و«إِنْ يَكُ» بالنون جاز ولكن حذفت النون لكثرة الاستعمال على قول سيبويه؛ ولأنها نون الإعراب على قول أبي العباس. «وَلَا يَكُ صَادِقًا يُصِبُّكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» أى إن لم يصيبكم إلا بعض الذى يعدكم به هلكتكم. ومذهب أبى عبيدة أن معنى «بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ» كل الذى يعدكم وأنشد قول لبيد:

تَرَاكَ أَمِكْنِي إِذَا لَمْ أَرْضَهَا • أَوْ يَرْتَبِطَ بَعْضَ النَّفَوسِ جَمَاهَا<sup>(٢)</sup>

فبعض بمعنى كل؛ لأن البعض إذا أصابهم الكل لا محالة لدخوله في الوعيد، وهذا ترقيق الكلام في الوعظ. وذكر الماوردي: أن البعض قد يستعمل في موضع الكل تلطفاً في الخطاب وتوسعا في الكلام؛ كما قال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

قَدْ يُذِرُكَ الْمُسَافِي بَعْضَ حَاجَتِهِ • وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَجِيلِ الزَّلُّ

وقيل أيضاً: قال ذلك لأنه حذرهم أنواعاً من العذاب كل نوع منها مهلك؛ فكانه حذرهم أن يصيبهم بعض تلك الأنواع. وقيل: وعدهم موسى بعذاب الدنيا أو بعذاب الآخرة إن كفروا؛ فالمعنى يصيبكم أحد العذابين. وقيل: أى يصيبكم هذا العذاب الذى يقوله في الدنيا

(١) راجع ج ٥ ص ١٩٩ (٢) وروى: أو يمتلئ بدل يرتبط كما في السان. (٣) هو عمر القطارى.

وهو بعض الوعيد ، ثم يترادف العذاب في الآخرة أيضا . وقيل : وعدم العذاب إن كفروا والثواب إن آمنوا ، فإذا كفروا يصيبهم بعض ما وعدوا . ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ ) [على نفسه] <sup>(١)</sup> ( كَذَّابٌ ) على ربه إشارة إلى موسى ويكون هذا من قول المؤمن . وقيل : « مُسْرِفٌ » في عناده « كَذَّابٌ » في آدماة إشارة إلى فرعون ويكون هذا من قول الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : ( يَكْفُرُ إِيْمَانُهُ ) قال القاضي أبو بكر بن العربي : ظن بعضهم أن المكلف إذا كتم إيمانه ولم يتلفظ به بلسانه لا يكون مؤمنا بآعتقاده ، وقد قال مالك : إن الرجل إذا نوى بقلبه طلاق زوجته أنه يلزمه ، كما يكون مؤمنا بقلبه وكافرا بقلبه . بفعل مدار الإيمان على القلب وأنه كذلك . لكن ليس على الإطلاق وقد يثناه في أصول الفقه ، بما لباه أن المكلف إذا نوى الكفر بقلبه كان كافرا وإن لم يتلفظ بلسانه ، وأما إذا نوى الإيمان بقلبه فلا يكون مؤمنا بحال حتى يتلفظ بلسانه ، ولا تمنعه التقية والخوف من أن يتلفظ بلسانه فيما بينه وبين الله تعالى ، إنما تمنعه التقية من أن يسمعه غيره ، وليس من شرط الإيمان أن يسمعه الغير في محنته من التكليف ، إنما يشترط سماع الغير له ليكف عن نفسه وماله .

الرابعة - روى البخاري ومسلم عن عروة بن الزبير قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص : أخبرني بأشد ما صنعته المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة ، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط ، فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولوى ثوبه في عنقه فخنقه به خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » لفظ البخاري . نحرجه الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال : اجتمعت قريش بعد وفاة أبي طالب بثلاث فأرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل هذا يميؤ <sup>(٢)</sup> وهذا يتلله ، فاستغاث النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ فلم يفته أحد إلا أبو بكر وله صغيرتان ، فأقبل يما ذا ويتلله ذا

(١) سافط من ل . (٢) وجاء يميؤ وجاء ضربه . والثلاثة الصربك والإطلاق والزعزعة .

(٣) في ح « يومئذ فلم يفته يومئذ أحد » .



ويقول بأعلى صوته : ويلكم « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » والله إنه لرسول الله ؛ فقطعت إحدى ضفيري أبي بكر يومئذ . فقال علي : والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون ؛ إن ذلك رجل كتم إيمانه ، فأنى الله عليه في كتابه ، وهذا أبو بكر أظهر إيمانه وبذل ماله ودمه لله عز وجل .

قلت : قول علي رضي الله عنه إن ذلك رجل كتم إيمانه يريد في أول أمره بخلاف الصديق فإنه أظهر إيمانه ولم يكتمه ، وإلا فالقرآن مصرح بأن مؤمن آل فرعون أظهر إيمانه لما أرادوا قتل موسى عليه السلام على ما يأتي بيانه . في « نواذر الأصول » أيضا من أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها : ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : « كان المشركون يعودوا في المسجد » ويتذاكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقول في آلتهم « فينتاهم كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاموا إليه بأجمعهم وكانوا إذا سألوه عن شيء صدقهم ، فقالوا : ألسنت تقول كذا في آلتنا قال : « بلى » فتشبهوا فيه بأجمعهم فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال له : أدرك صاحبك . فخرج من عندنا وإن له غدائر ، فدخل المسجد وهو يقول : ويلكم « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » فلهوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئا من غدائره إلا جاء معه ، وهو يقول : تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، إكرام إكرام .

قوله تعالى : يَنْقُومُ لَكُمْ أَلْمُكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ قَنَ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٥٠﴾ وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقُومُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٥١﴾ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾ وَيَنْقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ  
عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُنْزَلُونَ مُدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ  
عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ( يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ) هذا من قول مؤمن آل فرعون، وفي قوله  
« يَا قَوْمِ » دليل على أنه قبطى، ولذلك أضافهم الى نفسه فقال : « يَا قَوْمِ » ليكونوا اقرب  
الى قبول وعظه « لَكُمْ الْمُلْكُ » فاشكروا الله على ذلك . ( ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ) أى غالبين  
وهو نصب على الحال أى فى حال ظهوركم . والمراد بالأرض أرض مصر فى قول السدى وغيره .  
كقوله : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » أى فى أرض مصر . ( فَنَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ  
اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ) أى من عذاب الله تحذيرا لهم من نقمه إن كان موسى صادقا . فذكر وحذر  
فعلم فرعون ظهور حجته فقال : ( مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى ) . قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم :  
ما أشير عليكم إلا ما أرى لنفسي ( وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ) فى تكذيب موسى والإيمان به .  
قوله تعالى : ( وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ ) زادم فى الوعظ ( إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ  
الْآخِرَاتِ ) بنى أيام العذاب التى عذب فيها المتحزبون على الأنبياء المذكورين فيما بعد .

قوله تعالى : ( يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ) زاد فى الوعظ والتخويف وأفصح  
عن إيمانه، إما مستسلما موطنا نفسه على القتل، أو واقفا بأنهم لا يقصدونه بسوء، وقد وقاه  
الله شرهم بقوله الحق ( تَوَقَّاهُ اللَّهُ سَبْتَاتٍ مَا مَكْرُوا ) . وقراءة العامة ( التَّنَادِ ) بتخفيف  
الدال وهو يوم القيامة . قال أمية بن أبى الصلت :

وَبَتَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا • فَهُمْ سُكَّانُهَا حَتَّى التَّنَادِ

سمى بذلك لمناداة الناس بعضهم بعضا . فينادى أصحاب الأعراف رجلا يعرفونهم  
بسيماهم، وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : ( أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا ) وينادى  
أصحاب النار [أصحاب الجنة] : ( أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ ) وينادى المنادى أيضا بالشقوة  
(١) راجع ج ٩ ص ٢١٧ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٩ (٣) ما بين المربعين سافط من زل، ن .

والسعادة : ألا إن فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ، ألا إن فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا . وهذا عند وزن الأعمال . وتنادى الملائكة أصحاب الجنة : « أَنْ تَلْكُوهَا الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ <sup>(١)</sup> » وينادى حين يذبح الموت : يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت . وينادى كل قوم بإمامهم إلى غير ذلك من النداء . وقرا الحسن وآبن السميعق ويعقوب وآبن كثير ومجاهد : « التَّنَادُ » بإثبات الياء في الوصل والوقف على الأصل . وقرا ابن عباس والضحاك وعكرمة : يوم التَّنَادِ » بتشديد الدال . قال بعض أهل العربية : هذا لحن ، لأنه من نَدَيْتَ إذا مرَّ على وجهه هاربا ، كما قال الشاعر : <sup>(٢)</sup>  
وَبَرَكَ مُجُودٌ قَدْ أَتَارَتْ مَخَافَتِي ■ نَوَادِيهَا أَسْمَى بِمَضْيَبِ مُجْمَرٍ

قال : فلا معنى لهذا في القيامة . قال أبو جعفر النحاس : وهذا غلط والقراءة بها حسنة على معنى يوم التنافر . قال الضحاك : ذلك إذا سمعوا زفير جهنم ندوا هربا ، فلا يأتون قطرا من أقطار الأرض إلا وجدوا سفوفها من الملائكة ، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ، فذلك قوله : « يَوْمَ التَّنَادِ » . وقوله : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقوله : « وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا <sup>(٣)</sup> » ذكره ابن المبارك بمعناه . قال : وأخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال : حدثنا عبد الجبار بن عبيد الله بن سلمان في قوله [ تعالى ] : « إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ » يَوْمَ تُولَوْنَ مُدْبِرِينَ » ثم تستجيب لهم أعينهم بالدمع فيكون حتى ينفد الدمع ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالدم فيكون حتى ينفد الدم ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح . قال : يرسل عليهم من الله أمر فيولون مدبرين ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالقيح ، فيكون حتى ينفد القيح فتغور أعينهم كالخرق في الطين . وقيل : إن هذا يكون عند نفض إسرائيل عليه السلام في الصور نفخة الفزع . ذكره علي بن معبد والطبري وغيرهما من حديث أبي هريرة . وفيه « فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج فيميد الناس على ظهرها وتذهل المراضع وتضع الحوامل ما في بطونها وتشيب الولدان وتطير الشياطين

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٢) هو طرفة . في اللسان : نواديه أسمى . يقول : إيل باركة نيام ، ونواديها أي مائة منها . ويرى هودايا أي أرواتها . أي أثارَتْ مَخَافَتِي نوادي هذا البرك حال مشى إليه بالسيف .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١٦٨ (٤) راجع ج ١٨ ص ٢٦٥

هاربة فلقاها الملائكة تضرب وجوهها ويولى الناس مديرين ينادى بعضهم بعضا وهى التى يقول الله تعالى : « يَوْمَ التَّنَادِ . يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ » الحديث بكأله . وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك . وروى عن على بن نصر عن أبى عمرو إسكان الدال من « التَّنَادِ » فى الوصل خاصة . وروى أبو معمر عن عبد الوارث زيادة الباء فى الوصل خاصة وهو مذهب ورش . والمشهور عن أبى عمرو حذفها فى الحالين . وكذلك قرأ سائر السبعة سوى ورش على ما ذكرناه عنه وسوى ابن كثير على ما تقدم . وقيل : سُمى يوم القيامة يوم التناد؛ لأن الكافر ينادى فيه بالويل والنبور والحسرة . قاله ابن جرير . وقيل : فيه إضمار أى إني أخاف عليكم عذاب يوم التناد؛ فאלله أعلم . ( يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدِيرِينَ ) على البدل من « يَوْمَ التَّنَادِ » ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ) أى من خلق الله فى قلبه الضلال فلا هادى له . وفى قائله قولان : أحدهما موسى . الثانى مؤمن آل فرعون وهو الأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ ذُرِّيُّوسُفَ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ (٣٤) الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتْنَهُمْ كِبَرُ مَقْتِنَا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ (٣٥)

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ ) قيل : إن هذا من قول موسى . وقيل : هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون « ذَكَّرْهُمْ قَدِيمَ عَثْوِهِمْ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ » وأراد يوسف ابن يعقوب جاءهم بالبينات « أَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ » قال ابن جرير : هو يوسف بن يعقوب بعثه الله تعالى رسولا إلى القبط بعد موت الملك من قبل موسى بالبينات وهى الرؤيا . وقال ابن عباس : هو يوسف بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا

عشرين سنة . وحكى النقاش عن الضحاك : أن الله تعالى بعث إليهم رسولا من الجن يقال له يوسف . وقال وهب بن منبه : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر . وغيره يقول : هو آخر . النحاس : وليس في الآية ما يدل على أنه هو . لأنه إذا أتى بالبينات نبي لمن معه ولمن بعده فقد جاءهم جميعا بها وعليهم أن يصدقوه بها . ( قَسَزْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ) أى أسلافكم كانوا في شك . ( حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنَ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ) أى من يدعى الرسالة ( كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ ) أى مثل ذلك الضلال ( يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُضِرٌّ ) مشرك ( مُرْتَابٌ ) شك في وحدانية الله تعالى .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ يُمَادُّونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ) أى في حجة الظاهرة ( وَيُفَرِّقُونَ ) أى بغير حجة وبرهان و « الَّذِينَ » في موضع نصب على البدل من « مَنْ » وقال الزجاج : أى كذلك يضل الله الذين يمددون في آيات الله و « الَّذِينَ » نصب . قال : ويجوز أن يكون رفعا على معنى هم الذين أو على الابتداء والخبر ( كَبُرَ مَقْتًا ) ثم قيل : هذا من كلام مؤمن آل فرعون . وقيل : ابتداء خطاب من الله تعالى . « مَقْتًا » على البيان أى « كَبُرَ » جدالهم « مَقْتًا » كقوله : « كَبُرَتْ كَلِمَةً » ومقت الله تعالى ذمهم ولمعنه إياهم وإحلال العذاب بهم . ( كَذَلِكَ ) أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء المجادلين فكذلك ( يَطْبَعُ اللَّهُ ) أى يختم ( عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ) حتى لا يعقل الرشاد ولا يقبل الحق . وقراءة العامة « عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ » بإضافة قلب إلى المتكبر وأختره أبو حاتم وأبو عبيد . وفي الكلام حذف والمعنى : « كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ » لحذف « كُلِّ » الثانية لتقدم ما يدل عليها . وإذا لم يقدر حذف « كُلِّ » لم يستقم المعنى . لأنه يصير معناه أنه يطبع على جميع قلبه وليس المعنى عليه . وإنما المعنى أنه يطبع على قلوب المتكبرين الجبارين قلبا قلبا . وما يدل على حذف « كُلِّ » قول أبي ذؤاد :

أَكْلُ أَمْرِي تَحْسِينُ أَمْرًا . وَنَارٌ تَوْقَدُ بِالْبَيْلِ نَارًا

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٣ . (٢) هو جارية بن الحاج الإباضى . وقبل اسمه حنظلة بن الشرقى . وكان في عصر كعب بن مامة الإباضى الذى يضرب به المثل في الجود . « الشعر والشعراء لابن قتيبة » .

يريد وكلّ ناري . وفي قراءة ابن مسعود « عَلَى قَلْبِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ » فهذه قراءة على التفسير والإضافة . وقرا أبو عمرو وابن محيصن وابن ذكوان عن أهل الشام « قَلْبِ » منون على أن « متكبر » نعت للقلب فكنى بالقلب عن الجسلة ؛ لأن القلب هو الذي يتكبر وسائر الأعضاء تبع له ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب » ويجوز أن يكون على حذف المضاف ؛ أي على كل ذي قلب متكبر ؛ تجمل الصفة لصاحب القلب .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِيَّ لِى صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٣٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كُذِّبًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِّفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِي لِي صَرْحًا ) لما قال مؤمن آل فرعون ما قال ، وخاف فرعون أن يتمكن كلام هذا المؤمن في قلوب القوم ، أوهم أنه يتنحنح ما جاء به موسى من التوحيد « فإن بان له صوابه لم يخفهم عنهم ، وإن لم يصح ثبتهم على دينهم ؛ فأمر وزيره هامان ببناء الصرح . وقد مضى في « القصص » ذكره . ( لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ) « أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ » بدل من الأول . وأسباب السماء أبوابها في قول قتادة والزهرى والسدى والأخفش ؛ وأنشد :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَاسِيَا يَتَلَتَّهُ • وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ<sup>(٢)</sup>

وقال أبو صالح : أسباب السموات طرقها . وقيل : الأمور التي تستمسك بها السموات . وكرر أسباب تفعيلاً ؛ لأن الشيء إذا أهبهم ثم أوضح كان تفعيلاً لشأنه . والله أعلم . ( فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ) فانظر إليه نظر مشرف عليه . توهم أنه جسم تحويه الأماكن . وكان فرعون

(٢) البيت من معلقة زهير بن أبي سلمى .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ فما بعد .

(٣) فتح « ليانه » .

يدعى الألوهية ويرى تحقيقها بالحلوس في مكان مشرف . وقراءة العامة « فَأَطْلِعُ » بالرفع نسفا على قوله : « أَبْلُغُ » وقرأ الأعرج والسلمي وعيسى وحفص « فَأَطْلِعُ » بالنصب قال أبو عبيدة : على جواب « لعل » بالفاء . النحاس : ومعنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب متى بلغت الأسباب أطلعت . ومعنى الرفع « لَعَلَّ أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم لعل أطلع بعد ذلك ؛ إلا أن ثم أشد تراخيا من الفاء . ( وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ كَاذِبًا ) أى وإنى لأظن موسى كاذبا في ادعائه إلهما دونى ، وإنما أفعل ما أفعل لإزاحة العلة . وهذا يوجب شك فرعون في أمر الله . وقيل : إن الظن بمعنى اليقين أى وأنا أتيقن أنه كاذب . وإنما أقول ما أقوله لإزالة الشبهة عن لا أتيقن ما أتيقنه .

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ ) [ أى كما قال هذه المقالة وارتاب زين له الشيطان أو زين الله سوء عمله ] (١) أى الشرك والتكذيب . ( وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ) قراءة الكوفيين « وَصَدَّ » على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ ويموز على هذه القراءة « وَصَدَّ » بكسر الصاد نقلت كسرة الدال على الصاد ؛ وهى قراءة يحيى بن وثاب وعلقمة . وقرأ ابن أبى إسحق وعبد الرحمن بن بكرة « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » بالرفع والتنوين . الباقون « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال . أى صد فرعون الناس عن السبيل . ( وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ) أى فى خسران وضلال ، ومنه : « تَبَّتْ يَدَايَ لِي لَهَبٍ » وقوله : « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ » وفى موضع « غَيْرَ تَحْسِيرٍ » فهذا الله صرحه وغمرته هو وقومه على ما تقدم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ أَتْبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ (٢٨) يَتَقَوَّمُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَنَعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٢٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنِئى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ

(١) ما بين المربعين ساقط من الطبع . وفى « زين له سوء عمله » . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٢٤ .

(٣) راجع ج ٩ ص ٩٥ و ٥٩ . (٤) راجع ج ١٢ ص ٨٨ . فإبعد .

حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَنْقُومَ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَى وَتَدْعُونَنِي إِلَى  
النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا  
أَدْعُوكُمْ إِلَى الْغَيْرِ الْغَفِيرِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لِي  
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ  
هُمُ الْمُخْطَبُونَ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى  
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ( وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ ) هذا من تمام ما قاله مؤمن آل فرعون ؛  
أى اقتدوا بى فى الدين . ( أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ) أى طريق الهدى وهو الجنة . وقيل :  
من قول موسى . وقرأ معاذ بن جبل « الرَّشَادِ » بتشديد الشين وهو لحن عند أكثر أهل  
العربية ؛ لأنه إنما يقال أرشد يُرشد ولا يكون فَعَال من أَفْعَل إنما يكون من الثلاثى ؛  
فإن أردت التكثير من الرابعى قلت : مِفْعَال . قال النحاس : يجوز أن يكون رَشَاد بمعنى  
يرشد لا على أنه مشتق منه ؛ ولكن كما يقال لَأَآل من اللؤلؤ فهو بمعناه وليس جاريا عليه .  
ويجوز أن يكون رَشَاد من رَشَد يرشد أى صاحب رَشَاد ؛ كما قال :

كَلْبَنِي لَهُمْ يَا أَيْمَنَةَ نَاصِبٌ <sup>(١)</sup>

الزخشرى : وقرئ « الرَّشَادِ » فَعَال من رَشَد بالكسر كعلام أو من رَشَد بالفتح كعباد .  
وقيل : من أرشد بكجَار من أجبر وليس بذلك ؛ لأن فَعَالاً من أَفْعَل لم يجر إلا فى عَدَّة  
أحرف ؛ نحو دراك وسأر وقصار وجبار . ولا يصح القياس على هذا القليل . ويجوز أن  
يكون نسبة إلى الرشد كمَوَاج وبتات غير منظور فيه إلى فعل . ووقع فى المصحف « آتِيعُونَ » <sup>(٢)</sup>

(١) البيت للأنثى القيانى ونمائه : دليل أُنَاسِ بلى . الكواكب

(٢) المَواج : يَواج العَاج والبتات : يَواج البت وهو كمال غليظ .



بغيرياء . وقرأها يعقوب وابن كثير بالإثبات في الوصل والوقف . وحذفها أبو عمرو ونافع في الوقف وأثبتوها في الوصل « إلا وَرَثًا حذفها في الحالين » وكذلك الباقون ؛ لأنها وقعت في المصحف بغيرياء ومن أثبتها فعل الأصل .

قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ أى يمتع بها قليلا ثم تنقطع وتزول .  
 ﴿ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ أى الاستقرار والخلود . ومراده بالدار الآخرة الجنة والنار لأنهما لا يفتنان . بين ذلك بقوله : ﴿ مَنْ عَمِلَ سَبِيَّةً ﴾ يعنى الشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ وهو العذاب . ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا ﴾ قال ابن عباس : يعنى لا إله إلا الله . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ مصدق بقلبه لله ولأنبياءه . ﴿ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ بضم الياء على ما لم يسم فاعله . وهى قراءة ابن كثير وابن محبتين وأبى عمرو ويعقوب وأبى بكر عن عاصم ، يدل عليه ﴿ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الياء .

قوله تعالى : ﴿ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ ﴾ أى إلى طريق الإيمان الموصل إلى الجنان ﴿ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴾ بين أن ما قال فرعون من قوله : « وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » سبيل النى عاقبته النار وكانوا دعوه إلى أتباعه ؛ ولهذا قال : ﴿ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشِيرَ كَيْدِي بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴾ وهو فرعون ﴿ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْقَهَّارِ ﴾ . ﴿ لَا جَرَمَ ﴾ تقدم الكلام فيه ، ومعناه حقا . ﴿ أَنْ مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ « مَا » بمعنى الذى ﴿ لَيْسَ لَهُ دُعَاةٌ ﴾ قال الزجاج : ليس له استجابة دعوة تنفع ؛ وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهية ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ﴾ . وقال الكلبي : ليس له شفاعة في الدنيا ولا في الآخرة . وكان فرعون أولا يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ، ثم دعوهم إلى عبادة البقر ، فكانت تعبد ما كانت شابة « فإذا هيرمت أمر بذبحها » ثم دعا بأخرى تعبد ، ثم لما طال عليه الزمان قال أنار بكم الأمل . ﴿ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ قال قتادة وابن سيرين : يعنى المشركين . وقال مجاهد والشعبي : هم السفهاء والسفاكون للدماء بغير حقها . وقال عكرمة : الجبارون

والتكبرون . وقيل : هم الذين تعدوا حدود الله . وهذا جامع لما ذكر . و«أَنَّ» في المواضع في موضع نصب بإسقاط حرف الجر . وعلى ما حكاه سيبويه عن الخليل من أن «لَا جَرَمَ» رد لكلام يجوز أن يكون موضع «أَنَّ» رفعا على تقدير وجب أن ما تدعوني إليه ، كأنه قال : وجب بطلان ما تدعوني إليه ، والمرتد إلى الله ، وكون المسرفين هم أصحاب النار .

قوله تعالى : ﴿ فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ تهديد ووعيد . و«ما» يجوز أن تكون بمعنى الذى أى الذى أقوله لكم . ويجوز أن تكون مصدرية أى فستذكرون قولى لكم إذا حل بكم العذاب . ﴿ وَأَفْوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أى أتوكل عليه وأسلم أمرى إليه . وقيل : هذا يدل على أنهم أرادوا قتله . وقال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدرُوا عليه . وقد قيل : الغائل موسى . والأظهر أنه مؤمن آل فرعون ؛ وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا ﴾ أى من إلحاق أنواع العذاب به فطلبوه فما وجدوه ؛ لأنه فوض أمره إلى الله . قال قتادة : كان قبطيا فنجاه الله مع بنى إسرائيل . فالهاء على هذا لمؤمن آل فرعون . وقيل : إنها لموسى على ما تقدم من الخلاف . ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ قال الكسائي : يقال حاق يمحيط حقيقا وجوبقا إذا نزل ولزم . ثم بين العذاب فقال : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ وفيه ستة أوجه : يكون رفعا على البذل من «سوء» . ويجوز أن يكون بمعنى هو النار . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء . وقال الفراء : يكون مرفوعا بالعائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه أربعة أوجه في الرفع ، وأجاز الفراء النصب ؛ لأن بعدها عائدا وقبلها ما يتصل به ، وأجاز الأخفش الخفض على البذل من «الْعَذَابِ» . والجمهور على أن هذا الموضع في البرزخ . واحتج بعض أهل العلم في تثبيت

عذاب القبر بقوله : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ما دامت الدنيا . كذلك قال مجاهد وعكرمة ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال : هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ، ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . وفي الحديث عن ابن مسعود : أن أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالغداة والعشي فيقال هذه داركم . وعنه أيضا : إن أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين . فذلك عرضها . وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال : سمعت ميمون بن [مهران] يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح ينادي : أصبنا والحمد لله وعرض أصبنا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار . فإذا أمسى نادى : أمسينا والحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع أبا هريرة أحد إلا تمؤذ بالله من النار . وفي حديث صفوان بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الكافر إذا مات عُرض على النار بالغداة والعشي » ثم تلا « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » وإن المؤمن إذا مات عُرض روحه على الجنة بالغداة والعشي » ونخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي . إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة » . قال الفراء : في الغداة والعشي بمقادير ذلك في الدنيا . وهو قول مجاهد . قال : « غُدُوًّا وَعَشِيًّا » قال : من أيام الدنيا . وقال حماد بن محمد الفزاري : قال رجل للأوزاعي رأيت طيوراً تخرج من البحر تأخذ ناحية الغرب ، بيضا صفارا فوجاً فوجاً لا يعلم مددها إلا الله ، فإذا كان العشاء رجعت مثلها سودا . قال : تلك الطيور في حواصلها أرواح آل فرعون . يعرضون على النار غدوًّا وعشيا . فترجع إلى أوكارها وقد احترقت ريشها وصارت سودا ، فينبئ عليها من الليل ريشها بيضا وتتناثر السود ، ثم تغدو فتعرض على النار غدوًّا وعشيا ، ثم ترجع إلى أوكارها فذلك دأبها ما كانت في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو الهاوية . قال الأوزاعي : فبلغنا أنهم

ألفا ألف وستمائة ألف . و «غُدُّوا» مصدر جعل ظرفا على السعة . و «عَشِيًّا» عطف عليه وتم الكلام . ثم ابتدئ «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» على أن تنصب يوما بقوله «أَدْخُلُوا» ويجوز أن يكون منصوبا بـ «يُعْرَضُونَ» على معنى «يُعْرَضُونَ» على النار في الدنيا «وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ» فلا يوقف عليه . وقرأ نافع وأهل المدينة وحمة والكسائي : «أَدْخُلُوا» بقطع الألف وكسر الحاء من أدخل وهي اختيار أبي عبيد، أى يأمر الله الملائكة أن يدخلوهم، ودليله «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا» . الباقون «أَدْخُلُوا» بوصل الألف وضم الحاء من دخل أى يقال لهم : «أَدْخُلُوا» يا «آلِ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» وهو اختيار أبي حاتم . قال : في القراءة الأولى : «آل» مفعول أول و «أَشَدَّ» مفعول ثان بحذف الجر، وفي القراءة الثانية منصوب لأنه نداء مضاف . وآل فرعون : من كان على دينه وعلى مذهبه، وإذا كان من كان على دينه ومذهبه في أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إن العبد يولد مؤمنا ويحيا مؤمنا ويموت مؤمنا منهم يحيى بن زكريا ولد مؤمنا وحى مؤمنا ومات مؤمنا وإن العبد يولد كافرا ويحيا كافرا ويموت كافرا منهم فرعون ولد كافرا وحى كافرا ومات كافرا» ذكره النحاس . وجعل الفراء في الآية تقدما وتأخيرا مجازة : «أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» . «النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا» فجعل العرض في الآخرة وهو خلاف ما ذهب إليه الجمهور من انتظام الكلام على سياقه على ما تقدم . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ يَخَاجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَرَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْ لَرَّبِّكَ نَتَّبِعُكَ رُسُلُكَ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ ﴾ أى يختصمون فيها ﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الأقياد لِلْأَنْبِيَاءِ ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ فيما دعوتونا إليه من الشرك في الدنيا ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْقُونَ ﴾ أى متحملون ﴿ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ ﴾ أى جزءا من العذاب . والتبع يكون واحدا ويكون جمعا في قول البصريين واحده تابع . وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحده كالمصدر فلذلك لم يجمع ولو جمع ل قيل أتباع . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ أى في جهنم . قال الأخفش : « كُلٌّ » مرفوع بالابتداء . وأجاز الكسائي والفراء « إِنَّا كُلًّا فِيهَا » بالنصب على النعت والتأكيد للضمير في « إِنَّا » وكذلك قرأ ابن السميع وعيسى بن عمر . والكوفيون يسمون التأكيده نعتا . ومنع ذلك سيبويه . قال : لأن « كُلًّا » لا تنعت ولا ينعت بها . ولا يجوز البدل فيه لأن المخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره ، وقال معناه المبرد قال : لا يجوز أن يبدل من المضمر هنا ؛ لأنه مخاطب ولا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ؛ لأنها لا يشكلان فيبدل منهما ؛ هذا نص كلامه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَدَّ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أى لا يؤاخذ أحدا بذنب غيره ؛ فكل متكافر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة . ومن العرب من يقول اللذون على أنه جمع مسلم معرب ، ومن قال : « الَّذِينَ » في الرفع بناء كما كان في الواحد مبني . وقال الأخفش : ضمت النون إلى الذى فأشبهه خمسة عشر فبنى على الفتح . ﴿ لِحِزْنَةِ جَهَنَّمَ ﴾ حزنة جمع خازن ويقال : حِزَانٌ وحِزْنٌ . ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يَحْفَظْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ يَحْفَظْ جواب مجزوم وإن كان بالفاء كان منصوبا ؛ إلا أن الأكثر في كلام العرب في جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بنيفاء وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات كما قال :<sup>(١)</sup>

■ قِفَانَبِكَ مِنْ ذِكْرَى حَيِّبٍ وَمَتَرِلِ ■

قال محمد بن كعب القرظي : بلغنى أو ذكر لى أن أهل النار استغاثوا بالحزنة ؛ فقال الله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِحِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُحْفَظْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فسألوا يوما

(١) هو أمر القيس واليهت من مملته ، وتماه .

■ بسقط الروى بين الخول لحومل ■

واحدا يخفف عنهم فيه العذاب فردت عليهم ﴿ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ . وفي الحديث عن أبي الدرداء خرجته الترمذى وغيره قال : يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون منه فيغاثون بالضريح لا يسمن ولا يفتن من جوع ، فيأكلونه لا يفتن عنهم شيئا ، فيستغيثون فيغاثون بطعام ذى غصة فيفصون به ، فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يميزون النعصص بالماء ، فيستغيثوا بالشراب فيرفع لهم الحميم بالكلايب ، فإذا دنا من وجوههم شواها ، فإذا وقع في بطونهم قطع أمعاءهم وما في بطونهم ، فيستغيثون بالملائكة يقولون : « ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ » فيجيبهم « أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أى خسار وتبار .

قوله تعالى : إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾ ويجوز حذف الضمة لتقلها فيقال : « رُسُلَنَا » والمراد موسى عليه السلام . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ في موضع نصب عطف على الرسل ، والمراد المؤمن الذى وعظ . وقيل : هو علم فى الرسل والمؤمنين ، نصرهم بإعلاء الحجج وإفلاحها فى قول أبى العالية . وقيل : بالانتقام من أعدائهم . قال السدى : ما قتل قوم قط نيا أو قوما من دعاة الحق من المؤمنين إلا بعث الله عز وجل من ينتقم لهم ، فصاروا منصورين فيها وإن قتلوا . قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ يعنى يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : « الْأَشْهَادُ » أربعة : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . وقال مجاهد والسدى : « الْأَشْهَادُ » الملائكة تشهد للأنبياء بالإبلاغ وعلى الأئمة بالتكذيب . وقال قتادة : الملائكة والأنبياء . ثم قيل :

« الْأَشْهَادُ » جمع شهيد مثل شريف وأشراف . وقال الزجاج : « الْأَشْهَادُ » جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . النحاس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس عليه ولكن ما جاء منه مسموعاً أدّى كما سمع ، وكان على حذف الزائد ، وأجاز الأخفش والفراء : « وَيَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ » بالناء على تأنيث الجماعة . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من ردّ عن عرض أخيه المسلم كان حقاً على الله عز وجل أن يردّ عنه نار جهنم » ثم تلا : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وعنه عليه السلام أنه قال : « من حذى مؤمناً من منافق يقتابه بعث الله عز وجل يوم القيامة ملكاً يحيمه من النار ومن ذكر مسلماً بشيء يشينه به وقفه الله عز وجل على جسر من جهنم حتى يخرج مما قال <sup>(٢)</sup> » . ( يَوْمَ ) بدل من يوم الأول . ( لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَتُهُمْ ) قرأ نافع والكوفيون « يَنْفَعُ » بالياء . الباقون بالناء . ( وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ) « اللَّعْنَةُ » البعد من رحمة الله و « سُوءُ الدَّارِ » جهنم .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى ) هذا دخل في نصرة الرسل في الدنيا والآخرة أي آتيناه التوراة والنبوة . وسميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور ؛ وفي التنزيل : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » . ( وَأَوْثَقْنَا بِئِى إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ) يعنى التوراة جعلناها لهم ميراثاً . ( هُدًى ) بدل من الكتاب ويمحوز بمعنى هو هدى ؛ يعنى ذلك الكتاب . ( وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ ) أي موعظة لأصحاب العقول .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعُتْمَى وَالْإِنْكِرِ ۝٥٥ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَلِّغِيهِ فَاَسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝٥٦ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ

(١) في ٤١ ح ، ز : « ما جاء به مسموعاً أدى على ما يسمع » .

(٢) رواه سهل بن معاذ بن أنس من أبيه . النحاس . (٣) راجع ج ٦ ص ١٨٨ .

خَلَقَ النَّاسَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى  
وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا  
مَّا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى فاصبر يا محمد على أذى المشركين ، كما  
صبر من قبلك . ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ بنصرك وإظهارك . كما نصرت موسى وبني إسرائيل .  
وقال الكلبي : نسخ هذا بأية السيف . ﴿ وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ ﴾ قيل : لذنب أمتك حذف  
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : لذنب نفسك على من يجوز الصغائر على الأنبياء .  
ومن قال لا تجوز قال : هذا تعبد للنبي عليه السلام بدعاء . كما قال تعالى : ﴿ وَأَنَا مَا وَعَدْتُهُ ﴾<sup>(١)</sup>  
والفائدة زيادة الدرجات وأن يصير الدعاء سنة لمن بعده . وقيل : فاستغفر الله من ذنب صدر  
منك قبل النبوة . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ يعنى صلاة الفجر وصلاة العصر ؛  
قاله الحسن وقطادة . وقيل : هى صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان  
فُدوة وركعتان عشية . عن الحسن أيضا ذكره الماوردى . فيكون هذا مما نسخ والله أعلم .  
وقوله : ﴿ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ بالشكر له والثناء عليه . وقيل : ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ أى أستندم  
التسبيح فى الصلاة وخارجا منها لتشتغل بذلك عن استعجال النصر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ ﴾ يجاحسون ﴿ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانٍ ﴾ أى حجة ﴿ أَنَاهُمْ  
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَالِيَةٍ ﴾ قال الزجاج : المعنى ما فى صدورهم إلا كبر ما هم بيالغى  
إرادتهم فيه . قدره على الحذف . وقال غيره : المعنى ما هم بيالغى الكبر على غير حذف ؛ لأن  
عؤلاء قوم رأوا أنهم إن أتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم قل ارتفاعهم ، ونقصت أحوالهم .  
وأنهم يرتفعون إذا لم يكونوا تبعاً . فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتفاع الذى أملوه  
بالتكذيب . والمراد المشركون . وقيل : اليهود ؛ فالآية مدنية على هذا كما تقدم أول السورة .



والمعنى : إن تعظموا عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الدجال سيخرج عن قريب فیرد الملك إلينا ، وتسير معه الأنهار ، وهو آية من آیات الله [ فذلك كبر لا یلغونه <sup>(١)</sup> ] فنزلت الآية فیهم . قاله أبو العالیة وغيره . وقد تھدم فی « آل عمران » أنه ینخرج ویطأ البلاد كلها إلا مكة والمدينة . وقد ذكرنا خبره مستوفی فی كتاب « التذكرة » . وهو یودی وأسمه صاف ویكنی أبا یوسف . وقیل : كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا حسن . لأنه یم . وقال مجاهد : معناه فی صدورهم عظمة ما هم بیالغیها والمعنى واحد . وقیل : المراد بالكبر الأمر الكبير أى یطلبون النبوة أو أسرا كبيرا یصلون به إلیك من القتل ونحوه « ولا یلغون ذلك . أو یمتنون موتك قبل أن یم دینك ولا یلغونه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَمِذْ بِاللَّهِ ﴾ قیل : من فتنه الدجال على قول من قال إن الآية نزلت فی اليهود . وعلى القول الآخر من شر الكفار . وقیل : من مثل ما أبتلوا به من الكفر والكبر . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ « هو » یكون فاصلا ویكون مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر إن على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ مبتدأ وخبره . قال أبو العالیة : أى أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود . وقال یحیی بن سلام : هو احتجاج على منكری البعث « أى هما أكبر من إعادة خلق الناس فلم أعتمدوا عجزی عنها ؟ . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى المؤمن والكافر والضال والمهتدى . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى ولا یستوى العامل للصالحات ﴿ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ الذى یعمل السيئات . ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ فراءة العامة بیاء على الخبر وأخاره أبو عیید وأبو حاتم . لأجل ما قبله من الخبر وما بعده . وقرأ الكوفیون بالتاء على الخطأ .

(١) زيادة فنهض السباق .

(٢) راجع = ٤ ص ٨٨ وح ١٠٠ فاجد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ﴾ هذه لام التأكيد دخلت في خبر إن وسبيلها أن تكون في أول الكلام ؛ لأنها توكيد الجملة إلا أنها تُرْحَلَقُ عن موضعها ؛ كذا قال سيبويه . تقول : إن عمرا لخارج ؛ وإنما أخرجت عن موضعها لتلا جمع بينها وبين إن ؛ لأنهما يؤيدان عن معنى واحد ، وكذا لا يجمع بين إن وإن عند البصريين . وأجاز هشام إن أن زيدا منطلق حق ؛ فإن حذف حقا لم يميز عند أحد من النحويين علمته ؛ قاله النحاس . ﴿ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ لا شك ولا مرية . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أى لا يصدقون بها وعندها يبين فرق ما بين الطائع والعاصي .

قوله تعالى : وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ تَوْفُكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِعَايَةِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية ؛ روى النعمان بن بشير قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " الدعاء هو العبادة " ثم قرأ ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ قال أبو عيسى . هذا حديث حسن صحيح . فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة . وكذا قال أكثر المفسرين ؛

وإن المعنى : وحدوني وأعبدوني أقبل عبادتكم وأغفر لكم . وقيل : هو الذكر والدعاء والسؤال . قال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله شئع نمله إذا أقطع " ويقال الدعاء : هو ترك الذنوب . وحكى قتادة أن كعب الأحبار قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثا لم تُعطهن أمة قبلهم إلا نبي : كان إذا أرسل نبي قيل له أنت شاهد على امتك ، وقال تعالى لهذه الأمة : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » وكان يقال للنبي : ليس عليك في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان يقال للنبي : أدعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » .

قلت : مثل هذا لا يقال من جهة الرأي . وقد جاء مرفوعا ، رواه ليث عن شهر ابن حوشب عن عبادة بن الصامت ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أعطيت أمتي ثلاثا لم تُعط إلا للأنبياء كان الله تعالى إذا بعث النبي قال أدعني أستجب لك وقال لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » وكان الله إذا بعث النبي قال : « مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيدا على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس " ذكره الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » .

وكان خالد الربي يقول : عجيب لهذه الأمة ! قيل لها : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » أمرهم بالدعاء ووعدهم الاستجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله تعالى : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فها هنا شرط ، وقوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ » فليس فيه شرط العمل ؛ ومثل قوله : « فَأَدْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فها هنا شرط ، وقوله تعالى : « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » ليس فيه شرط . وكانت الأمة تنزع إلى أنبيائها في حوائجها حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك . وقد قيل : إن هذا من باب المطلق والمقيد على ما تقدم في « البقرة » بيانه . أى « أَسْتَجِبْ لَكُمْ » إن شئت ؛ كقوله : « فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » . وقد تكون الاستجابة في غير عين المطلوب على حديث أبي سعيد الخدري على ما تقدم

(٢) راجع ج ١ ص ٢٢٨ ج ٢ ص ٣٠٩ .

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٩ .

(٤) راجع ج ٦ ص ٤٢٢ .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٠٥ .

في (البقرة) بيانه فاعلمه هناك . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب وعياش عن أبي عمرو وأبو بكر والمفضل عن عاصم (سَيَذْخُلُونَ) بضم الياء وفتح الخاء على ما لم يسم فاعلمه . الباقر (يَذْخُلُونَ) بفتح الياء وضم الخاء . ومعنى (دَاخِرِينَ) صاغرين أذلاء وقد تقدم<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ) (جَمَلَ) هنا بمعنى خلق ؛ والعرب تفترق بين جعل إذا كانت بمعنى خلق وبين جعل إذا لم تكن بمعنى خلق ؛ فإذا كانت بمعنى خلق فلا تعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عدتها إلى مفعولين ؛ نحو قوله : (إِنَّا جَمَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) وقد مضى هذا المعنى في غير موضع<sup>(٢)</sup> . (وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) أى مضينا لتبصروا فيه حوائجكم وتنصرفوا في طلب معائشكم . (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ) فضله وإنعامه عليهم .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) بين الدلالة على وحدانيته وقدرته . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِى تَوْفَّحُونَ) أى كيف تتقبلون وتنصرفون عن الإيمان بعد أن تبين لكم دلالته كذلك ؛ أى كما صرقتم عن الحق مع قيام الدليل عليه فـ (كَذَلِكَ يُؤْفَكُ) يصرف عن الحق (الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْحَدُونَ) .

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا) زاد في تأكيد التعريف والدليل ؛ أى جعل لكم الأرض مستقرا لكم في حياتكم وبعد الموت . (وَالسَّمَاءَ بَنَاءً) تقدم<sup>(٣)</sup> . (وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ) أى خلقكم في أحسن صورة . وقرأ أبو رزين والأشهب العقيلي «صَوَّرَكُمْ» بكسر الصاد؛ قال الجوهرى : والصُّور بكسر الصاد لغة في الصُّور جمع صورة ، وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى :

أَشْبَهْنَ مِنْ بَقْرِ الْخُلَصَاءِ أَهْنَهَا • وَهُنَّ أَحْسَنُ مِنْ صِيرَانِهَا صَوْرًا

(١) راجع ج ٢ ص ٣١٠ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ ر ج ١٢ ص ٢٤٢ .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٨٦ . (٤) راجع ج ١ ص ٢٢٩ .

[ والصَّيْرَانِ جَمْعُ صَوَارٍ وَهُوَ الْقَطِيعُ مِنَ الْبَقَرِ وَالصَّوَارُ أَيْضًا وَعَاءُ الْمَسْكِ ] وقد جمعهما الشاعر بقوله :

إِذَا لَاحَ الصَّوَارُ ذَكَرْتُ لَيْلِي • وَأَذْكُرُهَا إِذَا تَفَحَّ الصَّوَارُ

والصَّيَارُ لُغَةٌ فِيهِ . ( وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ )  
 هَـذَمَ . ( هُوَ الْحَيُّ ) أَيُ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَمُوتُ ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ )  
 أَيُ الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ . ( الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) قَالَ الْفَرَّاءُ : هُوَ خَيْرُ وَفِيهِ إِضْمَارُ أَمْرٍ  
 أَيُ أَدْعُوهُ وَأَحْمَدُهُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا كُلُّهُ مُسْتَوْفَى فِي « الْبَقَرَةِ » وَغَيْرِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :  
 مِنْ قَالَ : « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَلْيَقُلْ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نَبِيٌّ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾  
 هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا  
 ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ  
 وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ  
 فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنِّي نَبِيٌّ ) أَيُ قُلْ يَا عِد : نَهَانِي اللَّهُ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَلَا إِلَهَ  
 غَيْرُهُ ( أَنْ أَعْبُدَ ) غَيْرَهُ . ( لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ) أَيُ دَلَالِلُ تَوْحِيدِهِ ( وَأُمِرْتُ أَنْ  
 أُسْلِمَ ) أَذِلُّ وَأَخْضَعُ ( لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ) وَكَانُوا دَعْوُهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِ ، فَأَمْرٌ أَنْ يَقُولَ هَذَا .

(١) الزيادة من الصحاح لجمهورى لا يهتم الكلام إلا بها .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٢٢ و ج ١ ص ١٣٦ .

(٣) مضى هذا الكلام لصف في تفسير

الفاتحة ج ١ ص ١٣٦ فراجع هناك لا في البقرة ولعل ما في الأصل تحريف .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا )<sup>(١)</sup> أى أطفالا . وقد تقدم هذا . ( ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ )<sup>(٢)</sup> وهى حالة اجتماع القوة وتعام العقل . وقد مضى فى « الأنعام » بيانه . ( ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا )<sup>(٣)</sup> بضم الشين قراءة نافع وابن محيصن وحفص وهشام ويعقوب وأبو عمرو على الأصل ؛ لأنه جمع فَعَلَ نحو : قلب وقلوب ورأس ورؤوس . وقرأ الباقون بكسر الشين لمراعاة الياء وكلاهما جمع كثرة . وفى العدد القليل أشياء والأصل أشيخ ؛ مثل فلس وأفلس إلا أن الحركة فى الياء ثقيلة . وقرئ « شَيْخًا » على التوحيد ؛ كقوله « طِفْلًا » والمعنى كل واحد منكم ؛ وأقتصر على الواحد لأن الغرض بيان الجنس . وفى الصحاح : جمع الشيخ شيوخ وأشياخ وشيخة وشيخان ومشيخة ومشايخ ومشيخواه ، والمرأة شَيْخَةٌ . قال عبيد :

كأنها شَيْخَةٌ وَقُوبٌ<sup>(٤)</sup> ■

وقد شاخ الرجل يَشِيخُ شَيْخًا بالحريك على أصله وشَيْخُوخَةٌ . وأصل الياء متحركة فسكنت ؛ لأنه ليس فى الكلام فَعُول . وشَيْخٌ تَشْيِيخًا أى شاخ . [ وشَيْخَتُهُ<sup>(٥)</sup> ] دعوته شيخا للتبجيل . وتصغير الشيخ شَيْخٌ وشَيْخٌ أيضا بكسر الشين ولا تقل شُوَيْخ . النحاس : وإن أظطر شاعر جاز أن يقول أشيخ مثل عين وأعين إلا أنه حسن فى عين ؛ لأنها مؤنثة . والشيخ من جاوز أربعين سنة . ( وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ ) قال مجاهد : أى من قبل أن يكون شيخا ، أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سَقَطًا . ( وَلَتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى ) قال مجاهد : الموت للكل . واللام العاقبة . ( وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ) ذلك فعملوا أن لا إله غيره .

(١) راجع ج ١٢ ص ١١ فابعد . (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٤ فابعد .

(٣) هو عبيد بن الأبرص .

(٤) الرقوب : التى ترقب ولدها خوف أن يموت . والبيت فى وصف فرسه . وقامه :

■ باتت على أدم عذوبا ■

(٥) الزيادة من كتب اللغة .

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ) زاد في التنبيه أى هو الذى يقدر على الإحياء والإماتة . ( فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ) أى أراد فعله قال : ( لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) . ونصب « فيكون » ابن عامر على جواب الأمر . وقد مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> القول فيه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُضَرُّونَ<sup>(٦٦)</sup> الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ<sup>(٦٧)</sup> إِذِ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأَلْسَلُ يُسْحَبُونَ<sup>(٦٨)</sup> فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ<sup>(٦٩)</sup> ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ<sup>(٧٠)</sup> مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَوْ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْعًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ<sup>(٧١)</sup> ذَلِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ<sup>(٧٢)</sup> أَذْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنُوعَى الْمُتَكَبِّرِينَ<sup>(٧٣)</sup> فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّيكَ بِغُضِّ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ<sup>(٧٤)</sup> وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِغَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ<sup>(٧٥)</sup>

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنِّي يُضَرُّونَ ) قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : ( الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ) . وقال أكثر المفسرين : نزلت في القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية

فلا أدري فيمن نزلت . قال أبو قبيل : لا أحسب المكذّبين بالقدر إلا الذين يبادلون الذين آمنوا . وقال عقبة بن مامر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نزلت هذه الآية في القدرية" ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ أى عن قريب يملأون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وُغِلَّت أيديهم إلى أعناقهم . قال التيمي : لو أن غُلًّا من أغلال جهنم وضع على جبل لو حصه حتى يبلغ الماء الأسود ، ﴿ وَالسَّلَاسِلُ ﴾ بالرفع قراءة العامة عطفًا على الأغلال . قال أبو حاتم : ﴿ يُسَجَّبُونَ ﴾ مستأنف على هذه القراءة . وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال ، والتقدير : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » مسحويين . وقرأ ابن عباس وأبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود ، والسَّلَاسِلُ بالنصب « يُسَجَّبُونَ » بفتح الياء والتقدير في هذه القراءة ويسحبون السلاسل . قال ابن عباس : إذا كانوا يمحرونها فهو أشدّ عليهم . وحكى عن بعضهم « والسلاسل » بالجر ووجهه أنه محمول على المعنى « لأن المعنى أعناقهم في الأغلال والسلاسل » قاله الفراء . وقال الزجاج : ومن قرأ « والسلاسل يسحبون » بالخفض فالمعنى عنده وفي « السلاسل يُسَجَّبُونَ » قال ابن الأنباري : والخفض على هذا المعنى غير جائز ، لأنك إذا قلت زيد في الدار لم يحسن أن تضر « في » فتقول زيد الدار ، ولكن الخفض جائز على معنى إذا أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، فتخفض السلاسل على النسق على تأويل الأغلال ، لأن الأغلال في تأويل الخفض ، كما تقول : خاصم عبد الله زيدًا العاقلين فتنصب العاقلين . ويموز رقمهما ؛ لأن أحدهما إذا خاصم صاحبه فقد خاصمه صاحبه ؛ أنشد الفراء :

قد سَلَّمَ الحَيَاتِ مِنْهُ الْقَدَمَا ■ الْأَنْصَوَانِ وَالشُّجَاعَ الشَّجَمَا<sup>(١)</sup>

فنصب الأنصوان على الإتيان للحيات إذا سالت القدم فقد سالتها القدم . فن نصب السلاسل أو خفضها لم يقف عليها . و « الحيم » المتناهى في الحر . وقيل : الصديد المخل . ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ



يُسْجَرُونَ) أى يطرحون فيها فيكونون وقودا لها ۥ قاله مجاهد . يقال : سحرت التنور أى أوقدته ، وسحرت ملاته ۥ ومنه « وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ »<sup>(١)</sup> أى المملوء . فالمعنى على هذا تملأ بهم النار ، وقال الشاعر يصف وعلا :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ • تَرَى حَوْلاً النَّجِّ وَالسَّمِيمَا

أى عينا مملوءة . ( ثُمَّ قِيلَ لَهُمُ إِنَّمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ ) وهذا تقرير وتوبيخ . ( قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ) أى هلكوا وذهبوا عنا وتركوا فى العذاب ۥ من ضلّ الماء فى اللبن أى خفى . وقيل : أى صاروا بحيث لا نجدهم . ( بَلْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ) أى شيئا لا يبصر ولا يسمع ولا يضروا ولا ينفع . وليس هذا إنكارا لعبادة الأصنام ، بل هو اعتراف بأن عبادتهم الأصنام كانت باطلة ۥ قال الله تعالى : ( كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ) أى كما فعل هؤلاء من الإضلال يفعل بكل كافر .

قوله تعالى : ( ذَلِكُمْ ) أى ذلك العذاب ( وَمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ ) بالمعاصى يقال لهم ذلك توبيخا . أى إنما نالكم هذا بما كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وكثرة المال والاتباع والصحة . وقيل إن فرحهم بها عندهم أنهم قالوا للزمل : نحن نعلم أنا لا نبعث ولا نعدب . وكذا قال مجاهد فى قوله جل وعز : ۥ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ۥ ( وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ) قال مجاهد وغيره : أى تبطرون وتأشرون . وقد مضى فى « سبحان » بيانه . وقال الضحاك : الفرح السرور ۥ والمرح العدوان . وروى خالد عن ثور عن معاذ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يفيض البذخين<sup>(٢)</sup> الفرحين ويحب كل قلب حزين ويفيض أهل بيت لحمين ويفيض كل حبر سمين » فاما أهل بيت لحمين : فالذى يأكلون لحوم الناس بالقبية . وأما الحبر السمين : فالمتحبر بعلمه ولا يخبر بعلمه الناس ۥ يعنى المستكثر من علمه ولا ينتفع به الناس . ذكره الماوردى . وقد قيل فى

(١) راجع ج ١٧ ص ٥٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٧٠ فما بعد .

(٣) الحديث فى التباية " إن الله يفيض أهل البيت الحسين " .

(١١) **الْحَمِيمِينَ** : أنهم الذين يكثرون أكل اللحم ؛ ومنه قول عمر : أنفوا هذه المجازر فإن لما ضراوة كضراوة الخمر ؛ ذكره المهدوي . والأوّل قول سفيان الثوري . ( **أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ** ) أى يقال لهم ذلك اليوم ، وقد قال الله تعالى : **لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ** . ( **فَيَنْسُ مَشْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ** ) تقدم جميعه . (٢)

قوله تعالى : ( **فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ** ) هذا تسلية للنبي عليه السلام ؛ أى إنا لننتقم لك منهم إما فى حياتك أو فى الآخرة . ( **فَإِمَّا نُرِيَنَّكَ** ) فى موضع جزم بالشرط وما زائدة للتوكيد وكذا التوب وزال الحزم وبنى الفعل على الفتح . ( **أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ** ) عطف عليه ( **فَالْيَنَّا يُرْجَعُونَ** ) الجواب .

قوله تعالى : ( **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ** ) عزاه أيضا بما لقيت الرسل من قبله . ( **مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ** ) أى أنبأناك بأخبارهم وما لقوا من قومهم . ( **وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ** ) أى من قبل نفسه ( **إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ** ) أى إذا جاء الوقت المسمى لعذابهم أهلكهم الله ، وإنما التأخير لإسلام من علم الله إسلامه منهم ، ولمن فى أصلاهم من المؤمنين . وقيل : أشار بهذا إلى القتل بيدى . ( **فُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ** ) أى الذين يتبعون الباطل والشرك .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** (٧٩) **وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ** (٨٠) **وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ** (٨١)

قوله تعالى : ( **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ** ) قال أبو إسحق الزجاج : الأنعام ها هنا الإبل . ( **لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** ) فاحتج من منع من أكل الخيل وأباح أكل الجمال بأن

(١) الضراوة فى قول عمر : العادة فى النفس الطالبة لأكل اللحم ، وهى حال ناشئة عن الأضياد .

(٢) راجع ١٠٥ ص ٣٠ و ١٠٠ صا بعد .

الله عز وجل قال في الأنعام : ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ وقال في الخيل : ﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَكُنَّ بِهَا ﴾ ولم يذكر إباحة أكلها . وقد مضى هذا في « النحل » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ في الوبر والصوف والشعر واللبن والزبد والسمن والجبن وغير ذلك . ﴿ وَلَتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴾ أى تحمل الأثقال والأسفار . وقد مضى في « النحل » بيان هذا كله فلا معنى لإعادته . ثم قال : ﴿ وَعَلَيْهَا ﴾ يعنى الأنعام في البر ﴿ وَعَلَى الْفُلْكِ ﴾ في البحر ﴿ تُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ أى آياته الدالة على وحدانيته وقدرته فيما ذكره . ﴿ فَآى آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ نصب « آيا » بـ « تنكرون » ، لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله ، ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار في « آى » الرفع ، ولو كان الاستفهام بألف أو هل وكان بعدها اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار النصب ، أى إذا كنتم لا تنكرون أن هذه الأشياء من الله فلم تنكرون قدرته على البعث والنشر .

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآءَاغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ﴿ ٨٢ ﴾ فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴿ ٨٣ ﴾ فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ﴿ ٨٤ ﴾ فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنت الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكفرون ﴿ ٨٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ حتى يشاهدوا آثار الأمم السالفة ﴿ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ ﴾ عددا ﴿ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآءَاغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ من الأبنية والأموال وما أدالوا به من الأولاد والأتباع . يقال : دلوت بفلان إليك أى استشفعت

به إليك . وعلى هذا « ما » للحمد أى فلم يغن عنهم ذلك شيئا . وقيل : « ما » للاستفهام أى أى شئ أغنى عنهم كسبهم حين هلكوا . ولم ينصرف « أَكْثَرَ » لأنه على وزن أفعَلَ . وزم الكوفيون أن كل ما لا ينصرف فإنه يجوز أن ينصرف إلا أفعَلَ من كذا فإنه لا يجوز صرفه بوجه في شعر ولا غيره إذا كانت معه من . قال أبو العباس : ولو كانت من المانعة من صرفه لوجب ألا يقال : مررت بخير منك وشر [ منك ] (٢) من عمرو .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالآيات الواضحات . ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِنَ الْعِلْمِ ﴾ فى معناه ثلاثة أقوال . قال مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا : نحن أعلم منهم لن نعذب ولن نبعث . وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . وقيل : الذين فرحوا الرسل لما كذبهم قومهم أعلمهم الله عز وجل أنه مهلك الكافرين ومنجيهم والمؤمنين ف « فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُم مِّنَ الْعِلْمِ » بنجاة المؤمنين ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أى بالكفار ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزائهم بما جاء به الرسل صلوات الله عليهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ أى عاينوا العذاب . ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ أى بالأوثان التى أشركاهم فى العبادة ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بالله عند معاينة العذاب وحين رأوا البأس . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ مصدر ؛ لأن العرب تقول : سنَّ يسن سنًا وسُنَّةً ؛ أى سنَّ الله عز وجل فى الكفار أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب . وقد مضى هذا مبيتا فى « النساء » و « يونس » وأن التوبة لا تقبل بعد رؤية العذاب وحصول العلم الضرورى . وقيل : أى أحذروا ياهل مكة سُنَّةَ الله فى إهلاك الكفرة ف « سُنَّةَ اللَّهِ » منصوب على التحذير والإغراء . ﴿ وَخَيْرَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ ﴾ قال الزجاج : وقد كانوا خاسرين من قبل ذلك إلا أنه بين لنا الخسران لما رأوا العذاب . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى « لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » « وَخَيْرَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ » كستنتنا فى جميع الكافرين ف « سنة » نصب بزرع الخافض أى كسنة الله فى الأمم كلها . والله أعلم . تم تفسير سورة « فاطر » والحمد لله .

(١) حجارة الأصول : « فى مرة ولا غيره » . والتصويب من النحاس . (٢) الزيادة من إمراء القرآن للنحاس . (٣) راجع ج ١٤ ص ٧ . (٤) راجع ج ٥ ص ٩٢ . (٥) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ .

## سورة فصلت مكية في قول الجميع

وهي أربع وخمسون ، وقيل : ثلاث وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ  
قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ  
لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا  
وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝

قوله تعالى : ﴿ حَمْدٌ . تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قال الزجاج : « تَنْزِيلٌ » رفع بالابتداء  
وخبره ﴿ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ وهذا قول البصريين . وقال الفراء : يجوز أن يكون رفعه على  
إضمار هذا . ويجوز أن يقال : « كِتَابٌ » بدل من قوله : « تَنْزِيلٌ » . وقيل : نعمت لقوله :  
« تَنْزِيلٌ » . وقيل : « حَمْدٌ » أى هذه « حَمْدٌ » كما تقول باب كذا ، أى هو باب كذا  
فـ « حَمْدٌ » خبر ابتداء مضمرا أى هو « حَمْدٌ » ، وقوله « تَنْزِيلٌ » مبتدأ آخر ، وقوله :  
« كِتَابٌ » خبره . « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بُيِّنَتْ وفسرت . قال قتادة : بيان حلاله من حرامه ،  
وطاعته من معصيته . الحسن : بالوعد والوعيد . سفيان : بالثواب والعقاب . وقرئ  
« فُصِّلَتْ » أى فرقت بين الحق والباطل ، أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها ،  
من قولك فصل أى تباعد من البلد . ﴿ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾ فى نصبه وجوه : قال الأخفش :  
هو نصب على المدح . وقيل : على إضمار فعل أى أذكر « قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على إعادة  
الفعل ، أى فصلنا « قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على الحال أى « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » فى حال كونه  
« قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : لما شغل « فُصِّلَتْ » بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل أنتصب  
« قُرْءَانًا » لوقوع البيان عليه . وقيل : على القطع . ﴿ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ قال الضحاك : أى إن

القرآن منزل من عند الله . وقال مجاهد « أى يعلمون أنه إله واحد فى التوراة والإنجيل .  
وقيل : يعلمون العربية فيعجزون عن مثله . ولو كان غير عربى لما علموه .

قلت : هذا أصح ، والسورة نزلت تقرّيباً ونوبيها لقريش فى إعجاز القرآن . (بَشِيرًا وَنَذِيرًا)  
حالان من الآيات والعامل فيه « فُصِّلَتْ » . وقيل : هما نعتان للقرآن « بَشِيرًا » لأولياء  
الله « نَذِيرًا » لأعدائه . وقرئ « بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ » صفة للكاتب . أو خبر مبتدأ محذوف .  
(فَاعْرِضْ أَكْثَرَهُمْ) يعنى أهل مكة (فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سمعاً يتفنعون به . وروى  
أن الريان بن حرملة قال : قال الملاء من قريش وأبو جهل قد آلتبس علينا أمر محمد ،  
فلو ألتسّم رجلاً عالماً بالشعر والكهانة والسحر فكلّمه ثم أتاانا ببيان من أمره ؛ فقال عتبة  
ابن ربيعة : والله لقد سمعت الكهانة والشعر والسحر ، وعلمت من ذلك علماً لا يخفى  
على إنسان كذلك . فقالوا : إيت به فخذنه . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له :  
يا محمد ! أنت خير أم فعى بن كلاب ؟ أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟  
أنت خير أم عبد الله ؟ فم تسمّ أمتنا ؟ وتضلّ آباءنا ، وتسفّه أحلامنا ، وتذمّ ديننا ؟  
فإن كنت إنما تريد الرئاسة عقدنا إليك ألويتنا فكنت رئيساً ما بقيت ، وإن كنت تريد  
الباءة زوجناك عشر نساء من أى بنات قريش شئت ، وإن كنت تريد المال جمعنا لك  
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك . وإن كان هذا الذى يأتيك رثياً من الجن قد ظب  
طيك بذلنا لك أموالنا فى طلب ما تتداوى به أو تغلب فيك . والنبي صلى الله عليه وسلم  
ساكت . فلما فرغ قال : « قد فرغت يا أبا الوليد » ؟ قال : نعم . فقال : « يابن أنى أسمع »  
قال : أسمع . قال : « بسم الله الرحمن الرحيم . حم . تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .  
كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » إلى قوله : « فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ  
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي صلى الله عليه وسلم ،  
وناشده الله والرحم لبسكتن ، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش بخفاء أبو جهل ؛ فقال :

(١) كذا فى « ن » . - والذى فى « أ » : « ... فرغت يا أبا الوليد ؟ قال نعم . قال أسمع » بسم الله ... » .  
وفى ح ، ل : « ... فرغت يا أبا الوليد ؟ قال نعم . قال بسم الله ... » .

أصبوت إلى عهد ؟ أم أعجبك طعامه ؟ فغضب عتبة وأقسم ألا يكلم عدا أبدا ، ثم قال : والله لقد تعلمون أني من أكثر قريش مالا ، ولكني لما قصصت عليه القصة أجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر ، ثم تلا عليهم ما سمع منه إلى قوله : « مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ » وأمسكت بفيه وناشدته بالرحم أن يكف ، وقد علمت أن عدا إذا قال شيئا لم يكذب ، فوالله لقد خفت أن ينزل بكم العذاب ، يعني الصاعقة . وقد روى هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له عن محمد بن كعب القرظي ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « حم . فَصَّلَتْ » حتى انتهى إلى السجدة فسجد وعتبة مصغ يستمع ، قد أتمد على يديه من وراء ظهره . فلما قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة قال له : « يا أبا الوليد قد سمعت الذي قرأت عليك فانت وذاك » فأنصرف عتبة إلى قريش في نادية فقالوا : والله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي مضى به من عندهم . ثم قالوا : ما وراءك أبا الوليد ؟ قال : والله لقد سمعت كلاما من عهد ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ولا بالكهانة ، فأطعنوني في هذه وأنزلوها بي ، خلوا عدا وشأنه وأعتزلوه ، فوالله ليكون لما سمعت من كلامه نبأ ، فإن أصابته العرب كُفَيْتُمُوهُ بأيدي فيركم ، وإن كان ملكا أو نبيا كنتم أسعد الناس به ، لأن ملكه مُلْكُكُمْ وَشَرَفُهُ شَرَفُكُمْ . فقالوا : هيات ! سمعك عهد يا أبا الوليد . وقال : هذا رأي لكم فأصنعوا ما شئتم .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ ﴾ الأكنة جمع كنان وهو الغطاء . وقد مضى في « البقرة » . قال مجاهد : الكنان للقلب كالجنة للنبل . ﴿ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾ أى صمم ، فكلامك لا يدخل أسماعنا ، وقلوبنا مستورة عن فهمه . ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ﴾ أى خلاف في الدين ، لأنهم يعبدون الأصنام وهو يعبد الله عز وجل . قال معناه الفراء وغيره . وقيل : ستر مانع عن الإجابة . وقيل : إن أبا جهل استعشى على رأسه ثوبا وقال : يا عهد بيننا وبينك حجاب . استهزاء منه . حكاه النقاش وذكره القشيري . فالحجاب هنا

الثوب . ﴿ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴾ (١) أى أعمل فى هلا كنا فإننا عاملون فى هلا لك ؛ قاله الكلبي .  
وقال مقاتل : أعمل لإهلك الذى أرسلك « فإننا نعمل لآلئنا التى نعبدها . وقيل : أعمل بما يقتضيه دينك » فإننا عاملون بما يقتضيه ديننا . ويحتمل خامساً : فاعمل لاخرتك فإننا نعمل لدنيانا « ذكره الماورى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَتَمَّا إِلَهُكُمْ  
إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ  
لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ أى لست بملك بل أنا من بنى آدم . قال  
الحسن : علمه الله تعالى التواضع . ﴿ يُوحَىٰ إِلَىٰ ﴾ أى من السماء على أيدى الملائكة  
﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ﴾ ﴿ ذ ﴾ آمنوا به و ﴿ اسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ أى وجهوا وجوهكم بالدعاء له  
والمسألة إليه ، كما يقول الرجل : استقم إلى منزلك ؛ أى لاتخرج على شئ غير القصد  
إلى منزلك . ﴿ وَاسْتَغْفِرُوهُ ﴾ أى من شرككم . ﴿ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾  
قال ابن عباس : لا يشهدون « أن لا إله إلا الله » وهى زكاة الأنفس . وقال قتادة :  
لا يقرون بالزكاة أنها واجبة . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون فى الطاعة .  
فرهم بالشع الذى يأنف منه الفضلاء ، وفيه دلالة على أن الكافر يعذب بكفره مع منع  
وجوب الزكاة عليه . وقال الفراء وغيره : كان المشركون ينفقون النفقات « ويسقون الحجيج  
ويطعمونهم » فخرموا ذلك على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فنزلت فيهم هذه الآية .  
﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ فلهذا لا ينفقون فى الطاعة ولا يستقيمون ولا يستغفرون .

(١) فى ح ، ل : « فإننا عاملون فى مثل ذلك . (٢) لم يذكر المصنف إلا أربعة أقوال لرعل الخامس

مأذكرة الكشف : « فاعمل فى إبطال أمرنا إننا عاملون فى إبطال أمرك » .



الزحشري : فإن قلت لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة ؟ قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله ، وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته [ واستقامته وصدق نيته ونصوب طويته <sup>(١)</sup> ] ألا ترى إلى قوله عز وجل : « وَمِثْلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آتِبَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ وَلِتَبَيَّنَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ <sup>(٢)</sup> » أي يثبتون أنفسهم ، ويدلون على ثباتها بإتفاق الأموال ، وما خدع المؤلفة قلوبهم إلا بلمظة من الدنيا <sup>(٣)</sup> فقويت عصبتهم ولانت شكبتهم ، وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتظاهروا إلا بمنع الزكاة ، فنصبت لهم الحروب وجوهلوا . وفيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة ، وتخويف شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر بالآخرة .

قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » قال ابن عباس : غير مقطوع ، مأخوذ من مننت الجبل إذا قطعت ، ومنه قول ذي الإصبع :  
إِنِّي لَمَمْرُكُ مَا بَابِي يَذِي غَلَقِي \* عَلَى الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي وَمَمْنُونٍ <sup>(٤)</sup>  
وقال آخر :

فَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْ \* عَ مَيْنَا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

يعني بالمئين الغبار المنقطع الضعيف . وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : غير منقوص . ومنه الممنون ، لأنها تنقص منة الإنسان أي قوته ، وقاله قطرب ، وأنشد قول زهير :  
فَضَّلَ الْجِبَادِ عَلَى الْخَيْلِ الْبِطَاءَ فَلَا \* يُعْطَى بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزِقًا <sup>(٥)</sup>  
قال الجوهري : والممن القطع ، ويقال النقص ، ومنه قوله تعالى : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » . وقال ليبد :

\* فَهَسْ كَوَاسِبُ لَا يَمْنُ طَعَامَهَا <sup>(٦)</sup>

(١) الزيادة من تفسير الزحشري . (٢) راجع ج ٣ ص ٣١٤ .  
(٣) اللفظة في اللغة : النكته من بياض أو سواد ، والمراد بها هنا الشيء اليسير من حطام الدنيا .  
(٤) وروي : ولا زادي ممنون . (٥) البيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان .  
(٦) صدر البيت : \* لمغر فهد تنازع شلوه \*  
وقد وقع هنا البيت خطأ في بعض نسخ الجوهري فراجع تحقيقه في اللسان مادة « من » .

وقال مجاهد : « فَيَرْمَنُونَ » غير محسوب . وقيل : « فَيَرْمَنُونَ » عليهم به . قال السدي : نزلت في الزماني والمرضى والمهرمي إذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم من الأجر كأمم ما كانوا يعملون فيه .

قوله تعالى : قُلْ أَنتُمْ لَنَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اأْتَبَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَنتُمْ لَنَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ) « أَنتُمْ » همزتين الثانية بين بين و « أَنتُمْ » بآلف بين همزتين وهو استفهام معناه التوبيخ . أمره بتوبيخهم والتعجب من فعلهم ، أى لم تكفرون بالله وهو خالق السموات والأرض ؟ ! « فِي يَوْمَيْنِ » الأحد والاثنين . ( وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ) أى أضدادا وشركاء ( ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ) . ( وَجَعَلَ فِيهَا ) أى في الأرض ( رَوَاسِي مِّنْ فَوْقِهَا ) بغير الجبال . وقال وهب : لما خلق الله الأرض مادته على وجه الماء ، فقال لجبريل : تَبَنَّا يا جبريل . فنزل فأمسكها فغلطته الريح ، قال : يارب أنت أعلم لقد غلبيت فيها فتبنتها بالجبال وأرسانها ( وَبَارَكْ فِيهَا ) بما خلق فيها من المنافع . قال السدي : أبنت فيها شجرها . ( وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ) قال السدي والحسن : أرزاق أهلها ومصالحهم . وقال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها في يوم الثلاثاء والأربعاء . وقال عكرمة والضحاك : معنى « قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا » أى أرزاق أهلها وما يصلح لمعايشهم من

التجارات والأشجار والمنافع في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد . قال عكرمة : حتى إنه في بعض البلاد ليتبايسون الذهب بالملح مثلا بمثل . وقال مجاهد والضحاك : السابري من سابور ، والطلياسة من الزبي ، والحبر اليمانية من اليمن . ( فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ) يعني في تمة أربعة أيام . ومثاله قول القائل : خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام ، وإلى الكوفة في خمسة عشر يوما ؛ أي في تمة خمسة عشر يوما . قال معناه ابن الأنباري وغيره . ( سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ ) قال الحسن : المعنى في أربعة أيام مستوية تامة . الفراء : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : وقدر فيها أقواتها سواء للحتاجين . وأختاره الطبري . وقرأ الحسن البصري ويعقوب الحضرمي « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » بالجر . وعن ابن القعقاع « سَوَاءٌ » بالرفع ، فالنصب على المصدر و « سَوَاءٌ » بمعنى استواء أي استوت استواء . وقيل : على الحال والقطع . والجر على النعت لأيام أو لأربعة أي « فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ » مستوية تامة . والرفع على الابتداء والخبر « لِلْسَّائِلِينَ » أو على تقدير هذه « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » . وقال أهل المعاني : معنى « سَوَاءٌ لِلْسَّائِلِينَ » ولغير السائلين ؛ أي خلق الأرض وما فيها لمن سأل ولمن لم يسأل ، ويعطى من سأل ومن لا يسأل .

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ) أي عمّد إلى خلقها وقصد لتسويتها . والاستواء من صفة الأفعال على أكثر الأقوال ؛ يدل عليه قوله تعالى : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » وقد مضى القول هناك . وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله : « ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » يعني صعد أمره إلى السماء ؛ وقاله الحسن . ومن قال : إنه صفة ذاتية زائدة قال : استوى في الأزل بصفاته . و « ثُمَّ » ترجع إلى نقل السماء من صفة الدخان إلى حالة الكفاة ، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ على ما مضى في « البقرة »<sup>(١)</sup> عن ابن مسعود وغيره . ( فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ) أي جيئا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجها لخلق . قال ابن عباس : قال الله تعالى للسماء : أطلعي شمسيك

ومرك وكوا بكك ، وأجرى رياحك وسحابك » وقال للأرض : شُقِّيْ أنهارك وأخرجى شجورك  
 ونمارك طائعتين أو كارهتين « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » . وفي الكلام حذف أى أتينا أمرك  
 « طَائِعِينَ » . وقيل : معنى هذا الأمر التسخير ، أى كونا فمكانتا كما قال تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا  
 لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » <sup>(١)</sup> فعلى هذا قال ذلك قبل خلقهما . وعلى القول  
 الأول قال ذلك بعد خلقهما . وهو قول الجمهور . وفي قوله تعالى لهما وجهان : أحدهما أنه  
 قول تكلم به . الثانى أنها قدرة منه ظهرت لهما فقام مقام الكلام فى بلوغ المراد ؛ ذكره  
 الماوردى . « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » فيه أيضا وجهان : أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما  
 حيث ألقادا وأجابا فقام مقام قولهما ، ومنه قول الراجز :

أَمْتَلًا الْخَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي • مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأْتُ بَطْنِي

يعنى ظهر ذلك فيه . وقال أكثر أهل العلم : بل خلق الله فيهما الكلام فتكلتا كما أراد  
 تعالى « قال أبو نصر السكسكى » فنطق من الأرض موضع الكعبة « ونطق من السماء  
 ما يحياها ، فوضع الله تعالى فيه حرمة . وقال : « طَائِعِينَ » ولم يقل طائعتين على اللفظ ولا  
 طائعات على المعنى ؛ لأنهما سموات وأرضون ؛ لأنه أخبر عنهما وعن فيهما . وقيل : لما  
 وصفهن بالقول والإجابة وذلك من صفات من يعقل أجرامها فى الكناية مجرى من يعقل «  
 ومثله : « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » وقد تقدم <sup>(٢)</sup> . وفى حديث : إن موسى عليه الصلاة والسلام  
 قال : يارب لو أن السموات والأرض حين قلت لهما « أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا » عصباك  
 ما كنت صانعا بهما « قال كنت أمر دابة من دوابي فتبعلهما . قال : يارب وأين تلك  
 الدابة » قال : فى مَرَجٍ من مروجى . قال : يارب وأين ذلك المَرَج ؟ قال عِلْمٌ من علمى .  
 ذكره الثعلبى . وقرأ ابن عباس ومجاهد ومعيد بن جبير وعكرمة « آتَيْنَا » بالمد والفتح .  
 وكذلك قوله : « آتَيْنَا طَائِعِينَ » على معنى أعطيا الطاعة من أنفسكما « قَالَتَا » أعطينا « طَائِعِينَ »  
 لحذف المفعولين جميعا . ويجوز وهو أحسن أن يكون « آتَيْنَا » فاعلنا لحذف مفعول واحد .  
 ومن قرأ « آتَيْنَا » فالعنى جثنا بما فينا ؛ على ما تقدم بيانه فى غير ما موضع والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَفَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ أى اكملهن وفرغ منهن . وقيل :  
أحكمهن كما قال<sup>(١)</sup> :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا ■ دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَابِغُ تَبْعُ

( فِي يَوْمَيْنِ ) سوى الأربعة الأيام التى خلق فيها الأرض ، فوقع خلق السموات والأرض  
فى ستة أيام ■ كما قال تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ على ما تقدم  
فى « الأعراف »<sup>(٢)</sup> بيانه . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كالف سنة مما تعدون . وعن  
عبد الله بن سلام قال : خلق الله الأرض فى يومين ■ وقدر فيها أقواتها فى يومين ■ وخلق  
السموات فى يومين ■ خلق الأرض فى يوم الأحد والاثنين ، وقدر فيها أقواتها يوم الثلاثاء  
ويوم الأربعاء ■ وخلق السموات فى يوم الخميس ويوم الجمعة ، وأتم ساعة فى يوم الجمعة  
خلق الله آدم فى عَجَلٍ ■ وهى التى تقوم فيها الساعة ، وما خلق الله من دابة إلا وهى تفرغ من  
يوم الجمعة إلا الإنسان والجن<sup>(٣)</sup> . على هذا أهل التفسير ، إلا ما رواه مسلم من حديث أبى هريرة  
قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ■ فقال : « خلق الله التربة يوم السبت »  
الحديث ، وقد تكلمنا على إسناده فى أول سورة « الأنعام » . ( وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ) قال  
قتادة والسدى : خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها ، وخلق فى كل سماء خلقها من  
الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد والشلوج . وهو قول ابن عباس ■ قال :  
ولله فى كل سماء بيت تنحج إليه وتطوف به الملائكة بحذاء الكعبة ، والذى فى السماء الدنيا هو  
البيت المعمور . وقيل : أوحى الله فى كل سماء ■ أى أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أَمَرَ به فيها .  
والإيماء قد يكون أمراً ■ لقوله : « يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا »<sup>(٤)</sup> وقوله : « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى  
الْحَوَارِيِّينَ »<sup>(٥)</sup> أى أمرتهم وهو أمر تكوين . ( وَزَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ ) أى بكواكب  
تضيء . وقيل : إن فى كل سماء كواكب تضيء . وقيل : بل الكواكب مختصة بالسماء  
الدنيا . ( وَحِفْظًا ) أى وحفظناها حفظاً ، أى من الشياطين الذين يسترقون السمع . وهذا

(١) هو أبو ذؤيب المذلى . والصنع بفتحين : الحاذق .

(٢) فى ١ ، ز ، ل : « الإنسان والشياطين » . (٤) راجع ج ٦ ص ٣٨٤ و ٣١٣ (٥) راجع ج ٢ ص ٢٠٠ و ١٤٨

الحفظ بالكواكب التي تُرجم بها الشياطين على ما تقدم في « الحجر » بيانه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأرض خلقت قبل السماء . وقال في آية أخرى : « أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا » ثم قال : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » وهذا يدل على خلق السماء أولا . وقال قوم : خلقت الأرض قبل السماء ، فأما قوله : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » فالدَّحُوُّ غير الخلق ، فالله خلق الأرض ثم خلق السموات ، ثم دحا الأرض أى مدها وبسطها ، قاله ابن عباس . وقد مضى هذا المعنى مجودا في « البقرة » والحمد لله . ( ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ) .

قوله تعالى : فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ﴿١٣﴾ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِعَابَتِنَا يَسْتَحِدُّونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَثَرُيٌّ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( فَإِنْ أَعْرَضُوا ) يعنى كفار قريش عما تدعوهم إليه يا محمد من الإيمان . ( فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ) أى خوفكم هلاكا مثل هلاك عاد وثمود . ( إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ ) يعنى من أرسل إليهم وإلى من قبلهم ( أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ) موضع « أَنْ » نصب بإسقاط الخافض أى « بَدَلًا تَعْبُدُوا » و ( قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً ) بدل الرسل ( فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ) من الإنذار والتبشير . قيل : هذا استهزاء منهم . وقيل : إقرار منهم بإرسالهم ثم بعده جمود وعناد .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ على عباد الله هود ومن آمن معه  
 ﴿ وَبَنِيَ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ اعتروا بأجسامهم حين تهددهم بالعذاب ، وقالوا :  
 نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا . وذلك أنهم كانوا ذوى أجسام طوال  
 وخلق عظيم . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> عن ابن عباس : أن أطولهم كان مائة ذراع  
 وأقصرهم كان ستين ذراعا . فقال الله تعالى ردًّا عليهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ  
 أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ وقدره ، وإنما يقدر العبد بإقدار الله ، فالله أقدر إذا . ﴿ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا  
 يَحْتَدُونَ ﴾ أى بمعجزاتنا يكفرون .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ هذا تفسير الصاعقة التى أرسلها عليهم ،  
 أى ريحا باردة شديدة البرد وشديدة الصوت والهبوب . ويقال : أصلها صَرَّرَ من الصَّرْ  
 [ وهو البرد ] فابدلوا مكان الراء الوسطى فاء الفعل ، كقولهم كَبَبُوا أصله كَبَبُوا ، وَتَجَفَّفَ  
 الثوبُ أصله تَجَفَّفَ . أبو عبيدة : معنى صَرَصَرَ : شديدة عاصفة . عكرمة وسعيد بن جبير :  
 شديدة البرد . وأنشد قُطْرُبُ قول الخطيئة :

المُطْعِمُونَ إِذَا هَبَّتْ بِصَرْصَرَةٍ • وَالْحَامِلُونَ إِذَا اسْتَوْدُوا عَلَى النَّاسِ

استودوا : إذا سئلوا الدية . مجاهد : الشديدة السموم . وروى معمر عن قتادة قال : باردة .  
 وقاله عطاء ؛ لأن « صَرْصَرًا » مأخوذ من صَرَّ والصَرَّ فى كلام العرب البرد كما قال :  
<sup>(٢)</sup>

لَمَّا عُدُّرُ كَفَرُونَ النَّسَا • رُكِبَتْ فِي يَوْمٍ رِيحٌ وَصَرٌّ

وقال السدى : الشديدة الصوت . ومنه صَرَّ القلم والباب يَصِرُّ صِريرًا أى صَوْتٌ . ويقال :  
 درهم صَرٌّ وصِرٌّ للذى له صوت إذا نُقِدَ . قال ابن السكيت : صَرَصَرِيحُوز أن يكون  
 من الصَّر وهو البرد ، ويحوز أن يكون من صِرير الباب ، ومن الصِّرة وهى الصبيحة . ومنه  
 « فَأَقْبَلَتْ أَمْرَانَهُ فِي صَرَّةٍ » . وصَرَصَرَأْسَم نهر بالعراق . ( فى أيام نَحْسَاتٍ ) أى مشثومات .  
<sup>(٣)</sup>

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٦ فابعد . (٢) الزيادة من اللسان عن ابن السكيت لأن هذا الكلام له .

(٣) هو أمرؤ القيس يصف فرسه . (٤) راجع ج ١٧ ص ٤٦

قاله مجاهد وقتادة . كنّ آحرشؤال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك « سَبْعَ لَيَالٍ وَتَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا » قال ابن عباس : ما عذب قوم إلا في يوم الأربعاء . وقيل : « نَحْسَاتٍ » باردات ؛ حكاه النقاش . وقيل : متتابعات ؛ عن ابن عباس وعطية . الضحاك : شداد . وقيل : ذات غبار ؛ حكاه ابن عيسى . ومنه قول الراجز :

فَدِ اغْتَدَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ■ لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ

قال الضحاك وغيره : أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، ودرت الرياح عليهم في غير مطر ، وخرج منهم قوم إلى مكة يستسقون بها للعباد<sup>(٢)</sup> ، وكان الناس في ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء أو جهد طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه ، وكانت طلبتهم ذلك من الله تعالى عند بيته الحرام مكة مسالمهم وكافهم ، فيجتمع بمكة ناس كثير شتى ، مختلفة أديانهم ، وكلهم مُعْظَمٌ لمكة ، عارف حرمتها ومكانها من الله تعالى . وقال جابر بن عبد الله والتمسي : إذا أراد الله بقوم خيرا أرسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح ، وإذا أراد الله بقوم شرا حبس عنهم المطر وسلط عليهم كثرة الرياح . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « نَحْسَاتٍ » بلامكان الحاء على أنه جمع نحس الذي هو مصدر وصف به . الباقر : « نَحْسَاتٍ » بكسر الحاء أى ذوات نحس . ومما يدل على أن النحس مصدر قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ » ولو كان صفة لم يضاف اليوم إليه ، وبهذا كان يحتج أبو عمرو على قراءته ؛ واختاره أبو حاتم . واختار أبو عبيد القراءة الثانية وقال : لا تصح حجة أبي عمرو ؛ لأنه أضاف اليوم إلى النحس فأسكن « وإنما كان يكون حجة لو تون اليوم ونفت وأسكن ؛ فقال : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » وهذا لم يقرأ به أحد نعلمه . وقال المهدوي : ولم يسمع في « نَحْسٍ » إلا الإسكان . قال الجوهرى : وقرئ في قوله : « فِي يَوْمٍ نَحْسٍ » على الصفة ، والإضافة أكثر وأجود . وقد نحس الشيء بالكسر فهو نحس أيضا ؛ قال الشاعر :

أَبْلَغُ جَذَامًا وَنَحْسًا أَنَّ إِخْوَتَهُم ■ طَيًّا وَبَهْرًا قَوْمَ نَصْرِهِمْ نَحْسِ

ومنه قيل : أيام نَحْسَاتٍ . ( لِنَذِيْقُهُمْ ) أى لى نذيقهم ( عَذَابُ الْخَزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) بالرجح العميق . ( وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ أُخْرَى ) أى أعظم وأشد ( وَهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ) .



قوله تعالى : **وَأَمَّا مُؤَدُّ فَهَدَيْنَهُمْ فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ** ﴿١٧﴾ **وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **( وَأَمَّا مُؤَدُّ فَهَدَيْنَاهُمْ )** أى بينا لهم الهدى والضلال ؛ عن ابن عباس وغيره . وقرا الحسن وابن أبى إسحق وغيرهما « **وَأَمَّا مُؤَدُّ** » بالنصب وقد مضى الكلام فيه فى « الأعراف » . **( فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى )** أى آخثاروا الكفر على الإيمان . وقال أبو العالية : آخثاروا العمى على البيان . السدى : آخثاروا المعصية على الطاعة . **( فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ )** « **الهُونِ** » بالضم الهوان . وهون بن خزيمة بن مدركة بن إلياس ابن مضر أخو كنانة وأسد . وأهانته : استخف به . والاسم الهوان والمهانة . وأضيف الصاعقة إلى العذاب ، لأن الصاعقة اسم للبيد المهلك ، فكأنه قال مهلك العذاب ؛ أى العذاب المهلك . والهون وإن كان مصدرا فعناه الإهانة والإهانة عذاب ، بخاز أن يجعل أحدهما وصفا للآخر ؛ فكأنه قال : صاعقة الهون . وهو كقولك : عندى علم اليقين ، وعندى العلم اليقين . ويجوز أن يكون الهون اسما مثل الدون ؛ يقال : عذاب هون أى مهين ؛ كما قال : « **مَالِئُوا فِي الْعَذَابِ الْمُئِينَ** » . وقيل : أى صاعقة العذاب ذى الهون . **( بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ )** من تكذيبهم صالحا وعقرهم الناقة ، على ما تقدم . **( وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا )** يعنى صالحا ومن آمن به ؛ أى ميزناهم عن الكفار ، فلم يحل بهم ماحل بالكفار ، وهكذا يا محمد فعمل بمؤمنى قومك وكفارهم . قوله تعالى : **وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ** ﴿١٩﴾ **حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿٢٠﴾ **وَقَالُوا لَاحُلُودُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ) قرأ نافع « نُحْشَرُ » بالنون « أَعْدَاءُ » بالنصب . الباقون « يُحْشَرُ » بياء مضمومة « أَعْدَاءُ » بالرفع ومعناها يين . وأعداء الله : الذين كذبوا رسله وخالفوا أمره . « فَهُمْ يُوزَعُونَ » يساقون ويدفعون إلى جهنم . قال قتادة والسدي : يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ؛ قال أبو الأحوص : فإذا تكاملت العدة بدئ بالأكبر فالأكبر جرما . وقد مضى في « التل » الكلام في « يُوزَعُونَ » مستوفى .

قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا ) « مَا » زائدة ( شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) الجلود يعني بها الجلود بأعيانها في قول أكثر المفسرين . وقال السدي وعبيد الله بن أبي جعفر والفراء : أراد بالجلود الفروج ؛ وأنشد بعض الأدباء لعمار بن جؤية :

المَرْءُ يَسْعَى لِلْسَلَا ■ مَةِ وَالسَّلَامَةُ حُسْبُهُ  
أَوْ سَالَمٌ مِنْ قَدْتَد ■ حَتَّى جُلْدُهُ وَأَبْيَضُ رَأْسُهُ

وقال : جلده كناية عن فرجه . ( وَقَالُوا ) يعني الكفار ( لِحُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ) وإنما كنا نجادل عنكم ( قَالُوا أَنْظِقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ) لما خاطبته وخوِطبت أبريت مجرى من يعقل . ( وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ) أى ركب الحياة فيكم بعد أن كنتم نطقا ، فن قدر عليه قدر على أن ينطق الجلود وغيرها من الأعضاء . وقيل : « وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » ابتداء كلام من الله . ( وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ) وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله صل الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدرؤن من أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : « من مخاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لأجيز على نفسي إلا شاهدا مني قال يقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتين شهدا قال فيحتم على فيه فيقال لأركانها أنطقت فتنتطق بأعماله قال ثم يخلى بينه وبين الكلام قال فيقول بعدا لكن ومحقا فمنكن كنت أناضل » وفي حديث أبي هريرة ثم يقال : « الآن نبعث شاهدا منا

(١) راجع ١٣ ص ١٦٧ (٢) كذا في الأصول ، ولم نتر على هذين البيتين .

(٣) في ١ ، ز ، ر ، ح ، ل « عليك حيبا » .

عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيحتم على فيه ويقال لفضله [ ولحمه وعظامه ]<sup>(١)</sup>  
أنطق فتطلق نخذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليُعْزِر من نفسه وذلك الماتق وذلك الذي  
يخط الله عليه <sup>٢</sup> نرجه أيضا مسلم .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ  
وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾  
وَذَلِكَ ظَنُّكَ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾  
فَإِنْ يَضْرِبُوا قَالَتِ النَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا قَالَتْ هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾  
وَقَبَضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ  
الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا  
خَاسِرِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ ) يجوز أن يكون هذا من قول  
المجروح لم : ويجوز أن يكون من قول الله عز وجل أو الملائكة . وفي صحيح مسلم عن ابن  
مسعود قال : اجتمع عند البيت ثلاثة نفر؛ قرشيان وثقيفان أو ثقيفان وقرشي ؛ قليل فقه  
قلوبهم ، كثير شحم بطونهم : فقال أحدهم : أترون الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع  
إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ؛ وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا  
أخفينا ؟ فأنزل الله عز وجل : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنَّ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ »  
الآية ؛ نرجه الترمذي فقال : اختصم عند البيت ثلاثة نفر . ثم ذكره بلفظه حرفا حرفا  
وقال : حديث حسن صحيح « حَدَّثَنَا هَنَادُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو معاوية عن الأعمش عن عمارة  
ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال : قال عبد الله : كنت مستترا بأستار الكعبة فجاء ثلاثة

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) لعذر من نفسه . على بناء الفاعل من الإعذار ، والمعنى ليزيل الله  
مذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه . ولشهادة أعضائه عليه . بمحتم لم يبق له عذر . ( هامش مسلم ) .

نَفِرَ كَثِيرٌ شَحْمٌ بَطُونُهُمْ قَلِيلٌ فِيهِ قُلُوبُهُمْ ، قُرْشَى وَخَتَانَه تَقْفِيَان ، أَوْ تَقْفَى وَخَتَانَه قُرْشِيَان ، فَتَكَلَّمُوا بِكَلَامٍ لَمْ أَفْهَمُهُ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ : أَتَرُونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ كَلَامَنَا هَذَا ، فَقَالَ الْآخَرُ : إِنَّا إِذَا رَفَعْنَا أَصْوَاتَنَا سَمِعَهُ ، وَإِذَا لَمْ نَرْفَعْ أَصْوَاتَنَا لَمْ يَسْمَعْهُ ، فَقَالَ الْآخَرُ : إِنْ سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا سَمِعَهُ كُلُّهُ ! فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » إِلَى قَوْلِهِ : « فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، قَالَ الثَّعْلَبِيُّ ، وَالتَّقْفَى عَبْدُ يَالِيلَ ، وَخَتَانَه رُبْعِيَّةٌ وَصَفْوَانُ بْنُ أُمِيَّةٍ . وَمَعْنَى « تَسْتَرُونَ » تَسْتَخْفُونَ فِي قَوْلِ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ ، أَيْ مَا كُنْتُمْ تَسْتَخْفُونَ مِنْ أَنْفُسِكُمْ حَذَرًا مِنْ شَهَادَةِ الْخَوَارِجِ عَلَيْكُمْ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَخْفَى مِنْ نَفْسِهِ عَمَلُهُ ، فَيَكُونُ الِاسْتِخْفَاءُ بِمَعْنَى تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ . وَقِيلَ : الِاسْتِتَارُ بِمَعْنَى الِاتِّقَاءِ ، أَيْ مَا كُنْتُمْ تَتَّقُونَ فِي الدُّنْيَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَيْكُمْ جَوَارِحُكُمْ فِي الْآخِرَةِ فَتَتْرَكُوا الْمَعَاصِيَ خَوْفًا مِنْ هَذِهِ الشَّهَادَةِ . وَقَالَ مَعْنَاهُ مُجَاهِدٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ : « وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ » أَيْ تَتَّقُونَ « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ » بَأَنْ يَقُولَ سَمِعْتَ الْحَقَّ وَمَا وَعَيْتَ وَسَمِعْتَ مَا لَا يَحُوزُ مِنَ الْمَعَاصِي « وَلَا أَبْصَارُكُمْ » فَتَقُولَ رَأَيْتُ آيَاتِ اللَّهِ وَمَا أَعْتَبَرْتَ وَنَظَرْتَ فِيمَا لَا يَحُوزُ « وَلَا جُلُودُكُمْ » تَقْدَمُ . ( وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ) مِنْ أَعْمَالِكُمْ بِغَادَلْتُمْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى شَهِدَتْ عَلَيْكُمْ جَوَارِحُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ . وَرَوَى بَهْزُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ : « أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ » قَالَ : « إِنَّكُمْ تُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُقَدَّمَةً أَوْ أَوَّلَهُمْ بِإِدَامٍ فَأُولَ مَا يَبِينُ عَنِ الْإِنْسَانِ نَفْخُهُ وَكَلْفُهُ » قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الشَّامِيُّ فَأَحْسَنَ .

الْعَمْرُ يُنْقَضُ وَالذُّنُوبُ تَزِيدُ \* وَتُقَالُ عَثْرَاتُ الْفَسْقِ فَيَعُودُ  
 هَلْ يَسْتَطِيعُ بِجُحُودٍ ذَنْبٍ وَاحِدٍ \* رَجُلٌ جَوَارِحُهُ عَلَيْهِ شُهُودُ  
 وَالْمَرْءُ يَسْأَلُ عَنْ سِنِيهِ فَيَنْتَهِي \* تَقْلِيلُهَا وَعَيْنُ الْمَاتِ يَجِيدُ

وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « ليس من يوم يأتي على ابن آدم إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديدا وأنا فيما تعمل غدا عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فإنى لو قد مضيت لم ترى أبدا ويقول الليل مثل ذلك » ذكره أبو نعيم الحافظ وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » في باب شهادة الأرض واليالي والأيام والمال . وقال محمد بن بشير فاحسن :

مَضَى أَمْسُكَ الْأَذْنَى شَبِيحًا مَعْدَلًا ■ وَيَوْمُكَ هَذَا بِالْفِعَالِ شَبِيحٌ  
فَإِنْ تَكُ بِالْأَمْسِ أَقْتَرْتَ إِسَاءَةً ■ فَتَنْ بِإِحْسَانٍ وَأَنْتَ حَمِيدٌ  
وَلَا تُرْجِ فِعْلَ الْخَيْرِ مِنْكَ إِلَى غَدٍ ■ لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ قَقِيدٌ

قوله تعالى : ( وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ ) أى أهلككم فأوردكم النار . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يموت أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله فإن قوما أساءوا الظن بربههم فأهلكهم » فذلك قوله : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ » . وقال الحسن البصرى : إن قوما ألهمتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ، ويقول أحدهم : إني أحسن الظن بربى وكذب ، ولو أحسن الظن لأحسن العمل ، وتلا قول الله تعالى : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ فَاصْبِرْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » . وقال قتادة : من استطاع منكم أن يموت وهو حسن الظن بربه فليفعل . فإن الظن آثنان ظن نجى وظن يردى . وقال عمر بن الخطاب في هذه الآية : هؤلاء قوم كانوا يدمنون المعاصى ولا يتوبون منها ويتكلمون على المغفرة ، حتى خرجوا من الدنيا مفاليس ، ثم قرأ « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَأَكُمُ فَاصْبِرْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

قوله تعالى : ( فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ) أى فإن يصبروا في الدنيا على أعمال أهل النار فالنار ماثوى لهم . نظيره : « فَمَا أَصْبَرْتُمْ عَلَى النَّارِ » على ما تقدم . ( وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا ) في الدنيا وهم مقيمون على كفرهم ( فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ) . وقيل : المعنى ■ فَإِنْ يَصْبِرُوا ■

في النار أو يجزعوا « فَأَلْتَارُ مَقْوَى لَهُمْ » أى لا يحصى لهم عنها ، ودل على الجزع قوله :

« وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا ، لِأَن الْمُسْتَعْتَبَ جَزَعُ وَالْمُعْتَبِ الْمَقْبُولُ عَتَابُهُ ، قَالَ النَّابِغَةُ :

فَإِنْ أَكَّ مَظْلُومًا فَعَبْدٌ ظَلَمْتَهُ . وَإِنْ تَكَّ ذَا عُنَى فَيُنْكَرُ عُنَىكَ يُعْتَبُ

أى مثلك من قبل الصلح والمراجعة إذا سُئِلَ . قال الخليل : العتاب غطاطة الإدلال ومذاكرة

الموجدة . تقول : عاتبته معاتبه ، وبينهم أعتوبة يتعاتبون بها . يقال : إذا تعاتبوا أصلح

ما بينهم العتاب . وأعتبى فلان : إذا عاد إلى مسرق راجعا عن الإساءة ، والأسم منه العُتْبَى .

وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يرضى العاتب . واستعتب وأعتب بمعنى « واستعتب أيضا

طلب أن يُعْتَبَ » تقول : استعتبته فأعتبى أى استرضيته فأرضانى . فعنى « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا »

أى طلبوا الرضا لم ينفعهم ذلك بل لابد لهم من النار . وفي التفاسير : وإن يستقبلوا ربهم

فما هم من المقالين . وقرأ عبيد بن عمير وأبو العالية « وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا » بفتح التاء الثانية وضم

الياء على الفعل المجهول « فَأَمَّهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » بكسر التاء أى إن أقامهم الله وردهم إلى الدنيا

لم يعملوا بطاعته لما سبق لهم في علم الله من الشقاء ، قال الله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا

نُهِوا عَنْهُ » ذكره المروى . وقال ثعلب : يقال أعتب إذا غضب وأعتب إذا رضى .

قوله تعالى : « وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا » قال النقاش : أى هياكلهم شياطين . وقيل : سلطنا

عليهم قرآن يزيئون عندهم المعاصي ، وهؤلاء القراء من الجن والشياطين ومن الإنس أيضا .

أى سببنا لهم قرآن . يقال : قيس الله فلانا لفلان أى جاء به وأتاحه له ، ومنه قوله تعالى :

« وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا » . القشيري : ويقال قيس الله لى رزقا أى أتاحه كما كنت أطلبه ، والتقييض

الإبدال ومنه المقايضة ، قايضت الرجل مقايضة أى عاوضته بمناخ ، وهما قِيْضَان كما تقول

بيعان . « فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا يَتَّبِعُ أَيْدِيَهُمْ » من أمر الدنيا فحسبوه لهم حتى آثروه على الآخرة

( وَمَا خَلَفَهُمْ ) حسنوا لهم ما بعد مماتهم ودعوهم إلى التكذيب بأمور الآخرة . عن مجاهد .

وقيل : المعنى « قِيْضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا » في النار « فَزَيَّنُوا لَهُمْ » أعمالهم في الدنيا ، والمعنى قدرنا

عليهم أن ذلك سيكون وحكنا به عليهم . وقيل : المعنى أحوجناهم إلى الأقران ، أى أحوجنا

الفقير إلى الغنى لئال منه، والغنى إلى الفقير ليستعين به فوزين بعضهم لبعض المعاصي . وليس قوله : « وَمَا خَلَقَهُمْ » عطفا على « مَا يَتَّبِعُونَ أَيْدِيَهُمْ » بل المعنى وأنسوهم ما خلفهم ففیه هذا الإضمار . قال ابن عباس : « مَا يَتَّبِعُونَ أَيْدِيَهُمْ » تكذيبهم بأموال الآخرة « وَمَا خَلَقَهُمْ » التسويف والترغيب في الدنيا . الزواج : « مَا يَتَّبِعُونَ أَيْدِيَهُمْ » ما عملوه « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما عزموا على أن يعملوه . وقد تقدم قول مجاهد . وقيل : المعنى لهم مثل ما تقدم من المعاصي « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما يعمل بعدهم . ( وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَيْمٍ ) أى وجب عليهم من العذاب ما وجب على الأمم الذين من قبلهم الذين كفروا ككفرهم . وقيل : « في » بمعنى مع ، فالمعنى هم داخلون مع الأمم الكافرة قبلهم فبما دخلوا فيه . وقيل : « في أَيْمٍ » في جملة أمم ، ومثله قول الشاعر :

إِنْ تَكُ مِنْ أَحْسَنِ الصَّيِّمَةِ مَا • فُوكَا قِيَّ آخِرِينَ قَدْ أَفَكُوا

يريد فانت في جملة آخرين لست في ذلك بأوحد . وعمل « في أَيْمٍ » النصب على الحال من الضمير في « عَلَيْهِمْ » أى حق عليهم القول كائنين في جملة أمم . ( إِنَّهُمْ كَانُوا خَائِبِينَ ) أعمالهم في الدنيا وأنفسهم وأهلهم يوم القيامة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿٦٦﴾ فَلَنُنَذِرَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِلَةِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِعَاقِبَتِنَا يَجْعَدُونَ ﴿٦٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا أَضْلَآئًا مِنْ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ لما أخبر تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن مشركي قريش وأنها كذبوا القرآن فقالوا : « لَا تَسْمَعُوا » . وقيل : معنى « لَا تَسْمَعُوا » لا تطيعوا ، يقال : سمعت لك أى أطيعتك . « وَالْغَوْا فِيهِ » قال ابن عباس : قال أبو جهل إذا قرأ عهد فصيحوا في وجهه حتى لا يدرى ما يقول . وقيل : منهم فعلوا ذلك لما أعجزهم القرآن . وقال مجاهد : المعنى « وَالْغَوْا فِيهِ » بِالْمَكَاةِ وَالتَّصْفِيْقِ وَالتَّخْلِيْطِ فِي الْمُنْطَقِ حَتَّى يَصْبِرَ لَغَوْا . وقال الضحاك : أَكْثَرُوا الْكَلَامَ لِيُخْتَلَطَ عَلَيْهِ مَا يَقُولُ . وقال أبو العالية وابن عباس أيضا : قِمُّوا فِيهِ وَعَيَّبُوهُ ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْلِكُونَ ﴾ عدا على قراءته فلا يظهر<sup>(١)</sup> ولا يستميل القلوب . وقرأ عيسى بن عمر والمجندى وابن أبى إسحق وأبو حيوة وبكر بن حبيب السهمي « وَالْغَوْا » بضم الغين وهى لفة من لغا يلفو . وقراءة الجماعة من لَغَى يَلْتَنى . قال المروى : وقوله « وَالْغَوْا فِيهِ » قيل : عارضوه بكلام لا يفهم . يقال : لغوت ألفوا وألغى ، ولغى يَلْتَنى ثلاث لغات . وقد مضى معنى اللغو في « البقرة »<sup>(٢)</sup> وهو ما لا يعلم له حقيقة ولا تحصيل .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قد تقدم أن الذوق يكون محسوسا ، ومعنى العذاب الشديد : ما يتوالى فلا ينقطع . وقيل : هو العذاب في جميع أجزائهم . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى ولنجزينهم في الآخرة جزاء قبح أعمالهم التى عملوها في الدنيا . وأشوأ الأعمال الشرك .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ﴾ أى ذلك العذاب الشديد ، ثم بينه بقوله « النَّارُ » . وقرأ ابن عباس : ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ دَارُ الْخُلْدِ « فترجم بالدار عن النار وهو مجاز الآية . و « ذَلِكَ » ابتداء و « جَزَاءُ » الخبر و « النَّارُ » بدل من « جَزَاءُ » أو خبر مبتدا مضمرة ، والجملة في موضع بيان للجملة الأولى .

(١) في ١ ، ح ، ز ، « فلا تظهر ولا تستميل القلوب » . (٢) راجع ج ٣ ص ٩٩ .



قوله تعالى : ( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يعنى فى النار فذكره بلفظ الماضى والمراد المستقبل ( رَبَّنَا آرَأَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ) يعنى إبليس وآبى آدم الذى قتل أخاه . عن ابن عباس وآبى مسعود وغيرهما ؛ ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع : " ما من مسلم يُقتل ظلما إلا كان على آبى آدم الأول كفل من ذنبه لأنه أول من سنّ القتل " أخرجه الترمذى ، وقيل : هو بمعنى المجلس وبُنى على التنبيه لاختلاف الجلسين . ( تَجْمَعُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ) سألوهم ذلك حتى يشنفوا منهم بأن يجعلهم تحت أقدامهم ( لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ) فى النار وهو الدرك الأسفل . سألوهم أن يضعف الله عذاب من كان سبب ضلالتهم من الجن والإنس . وقرأ ابن عبيد بن السوسى عن أبى عمرو وابن عامر وآبى بكر والمفضل ( آرَأَا ) بإسكان الراء ، وعن أبى عمرو أيضا بآخلاسها . وأشيع الباقلون كسرتها وقد تقدم فى ( الأعراف ) .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا نَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكُ الْأَوَّلُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ) نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ (٣١) زُلْزَلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ (٣٢)

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ) قال عطاء عن ابن عباس : نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن المشركين قالوا ربنا الله والملائكة بناته وهؤلاء شفعائنا عند الله ؛ فلم يستقيموا . وقال أبو بكر : ربنا الله وحده لا شريك له ومحمد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله ؛ فاستقام . وفى الترمذى عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ( إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا ) قال : " قد قال الناس ثم كفروا أكثرهم فمن مات عليها فهو من استقام " قال : حديث غريب . و يروى فى هذه الآية عن النبى صلى الله عليه وسلم وآبى بكر وعمر وعثمان وعلى معنى ( استقاموا ) ؛ ففى صحيح مسلم

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك — وفي رواية — غيرك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » زاد الترمذي قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي ؟ فأخذ بلسان نفسه وقال : « هذا » . وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : « ثُمَّ اسْتَغْفِرُوا » لم يشركوا بالله شيئاً . وروى عنه الأسود بن هلال أنه قال لأصحابه : ما همولون في هاتين الآيتين « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغْفِرُوا » و « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » فقالوا : استغفروا فلم يذنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بخطيئة ، فقال أبو بكر : لقد حملتموها على غير الحمل « قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغْفِرُوا » فلم يلتفتوا إلى إله غيره « وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشُرْكَ (أُولَئِكَ هُمُ الْآمِنُونَ وَمَهُمْ مُهْتَدُونَ) » . وروى عن عمر رضي الله عنه أنه قال على المنبر وهو يخطب : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغْفِرُوا » فقال : استغفروا والله على الطريقة لطاعته ثم لم يرغوا روغان الثعالب . وقال عثمان رضي الله عنه : ثم اخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه : ثم أدوا الفرائض . وأقوال التابعين بمعناها . قال ابن زيد وقتادة : استغفروا على الطاعة لله . الحسن : استغفروا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استغفروا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال سفيان الثوري : عملوا على إيفاق ما قالوا . وقال الربيع : أمرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ورغبوا في الباقية . وقيل : استغفروا إسراراً كما استغفروا إقراراً . وقيل : استغفروا فعلاً كما استغفروا قولاً . وقال أنس : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم أمتي ورب الكعبة » . وقال الإمام ابن فورك : السين سين الطلب مثل استسقى أى سألوا من الله أن يثبتهم على الدين . وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم أنت ربنا فأرزقنا الاستقامة .

قلت : وهذه الأقوال وإن تداخلت فتلخيصها : اعتدلوا على طاعة الله عقداً وقولاً وفعلاً ، وداموا على ذلك . « تَسْتَزِلُّ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ » قال ابن زيد ومجاهد : عند الموت . وقال مقاتل وقتادة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال ابن عباس : هي بشرى تكون لهم من

الملائكة في الآخرة . وقال وكيع وأبن زيد : البشري في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث . ( أَلَا تَحْأَنُوا ) أى بـ « أَلَا تَحْأَنُوا » خذف الجار . وقال مجاهد : لا تخافوا الموت ( وَلَا تَحْزَنُوا ) على أولادكم فإن الله خليفكم عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : لا تخافوا رد ثوابكم فإنه مقبول . ولا تحزنوا على ذنوبكم فإني أغفرها لكم . وقال عكرمة : ولا تخافوا أمامكم ، ولا تحزنوا على ذنوبكم . ( وَأَنْبَشِرُوا بِالْحَيَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ) .

قوله تعالى : ( نَحْنُ أَوَّلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ) أى تقول لهم الملائكة الذين تنزل عليهم بالبشارة « نَحْنُ أَوَّلِيَاؤُكُمْ » قال مجاهد : أى نحن قرناؤكم الذين كما معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا لا نفارقكم حتى ندخلكم الجنة . وقال السدى : أى نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأوليائكم في الآخرة . ويمحور أن يكون هذا من قول الله تعالى : والله ولي المؤمنين ومولاهم . ( وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ ) أى من الملائكة . ( وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ) تسألون وتتمنون . ( نَزَّلَ ) أى رزقا وضيافة . وقد تقدم في آل عمران وهو منصوب على المصدر أى أنزلناه نزلا . وقيل : على الحال . وقيل : هو جمع نازل ، أى لكم ما تدعون نازلين ، فيكون حالا من الضمير المرفوع في « تَدْعُونَ » أو من المجرور في « لَكُمْ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٢٤﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ هذا توبيخ للذين تَوَاصَوْا بِاللغو في القرآن . والمعنى : أى كلام أحسن من القرآن ، ومن أحسن قولاً من الداعى إلى الله وطاعته وهو عهد صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين والسدى وأبن زيد والحسن : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول : هذا رسول الله ، هذا حبيب الله ، هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا والله أحب أهل الأرض إلى الله ؛ أجاب الله في دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب إليه . وقالت عائشة رضى الله عنها وعكرمة وقيس بن أبى حازم ومجاهد : نزلت في المؤذنين . قال فضيل بن ربيعة : كنت مؤذناً لأصحاب عبد الله بن مسعود ، فقال لى حاصم بن هبيرة : إذا أذنت فقلت : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله ، فقل وأنا من المسلمين ثم قرأ هذه الآية ؛ قال ابن العربى : الأول أصح ؛ لأن الآية مكية والأذان مدنى ؛ وإنما يدخل فيها بالمعنى ؛ لا أنه كان المقصود وقت القول ، ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال في النبى صلى الله عليه وسلم وقد خنقه الملعون : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » <sup>(١)</sup> وتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد والإيمان .

قلت : وقول ثالث وهو أحسنها ؛ قال الحسن : هذه الآية عامة في كل من دعا إلى الله . وكذا قال قيس بن أبى حازم قال : نزلت في كل مؤمن . قال : ومعنى « وَعَمِلَ صَالِحًا » الصلاة بين الأذان والإقامة . وقاله أبو أمامة ؛ قال : صلى ركعتين بين الأذان والإقامة . وقال عكرمة : « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام . وقال الكلبي : أدى الفرائض .

قلت : وهذا أحسنها مع اجتناب المحارم وكثرة المندوب . والله أعلم . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال ابن العربى : وما تقدم يدل على الإسلام ، لكن لما كان الدعاء بالقول والسيف يكون للاعتقاد ويكون للحجة ، وكان العمل يكون للرياء والإخلاص ، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله في ذلك كله ، وأن العمل لوجهه .

مسألة - لما قال الله تعالى : « وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ولم يقل له أشرت إن شاء الله ، كان في ذلك رد على من يقول أنا مسلم إن شاء الله .

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾ قال الفراء: «لَا» صلة أي «وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَالسَّيِّئَةُ» وأنشد:

ما كان يرضى رسول الله <sup>ﷺ</sup> فعلهم • والطَّيِّبانِ أبو بكر ولا عمر

أراد أبو بكر وعمر؛ أي لا يستوى ما أنت عليه من التوحيد، وما المشركون عليه من الشرك. قال ابن عباس: الحسنه لا إله إلا الله، والسيئة الشرك. وقيل: الحسنه الطاعة، والسيئة الشرك. وهو الأول بعينه. وقيل: الحسنه المداراة، والسيئة الغلظة. وقيل: الحسنه العفو، والسيئة الانتصار. وقال الضحاك: الحسنه العلم، والسيئة الفحش. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الحسنه حب آل الرسول، والسيئة بغضهم.

قوله تعالى: ﴿أَدْفَعْ بِأَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ نسخت بآية السيف، وبقي المستحب من ذلك: حسن العشرة والاحتفال والإغضاء. قال ابن عباس: أي أَدْفَعْ بِمَحَلِّكَ جَهْلٍ مِنْ يَجْهَلُ طَيْبِكَ. وعنه أيضا: هو الرجل يسب الرجل فيقول الآخر إن كنت صادقا فغفر الله لي، وإن كنت كاذبا فغفر الله لك. وكذلك يروى في الأثر: أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال ذلك لرجل نال منه. وقال مجاهد: «بِأَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ» يعني السلام إذا لقي من يماديه. وقاله عطاء. وقول ثالث ذكره القاضي أبو بكر بن العربي في الأحكام وهو المصافحة. وفي الأثر: «تصافحوا يذهب الغل»<sup>(١)</sup>. ولم ير مالك المصافحة، وقد اجتمع مع سفيان فتكلم فيها فقال سفيان: قد صالح رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعا حين قدم من أرض الحبشة؛ فقال له مالك: ذلك خاص. فقال له سفيان: ما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم يخصنا وما عمه يعمننا. والمصافحة ثابتة فلا وجه لإنكارها. وقد روى قتادة قال قلت لأنس: هل كانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم. وهو حديث صحيح. وفي الأثر: «من تمام المحبة الأخذ باليد». ومن حديث محمد بن إسحاق وهو إمام مقدم: عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي. ففرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عربانا يجر ثوبه — والله ما رأيته عربانا قبله ولا بعده — فأعتقه وقبله.

(١) في ج، ز، ل، ن: «إن كنت صادقا فغفر...».

قلت : قد روى عن مالك جواز المصافحة وعليها جماعة من العلماء . وقد مضى ذلك في « يوسف » وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودة بينهما ونصيحة إلا ألقيت ذنوبهما بينهما » . قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ أى قريب صديق . قال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب « كان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فصار له وليا بعد أن كان عدوا بالمصاهرة التي وقعت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم فصار وليا في الإسلام حيا بالقرباة » . وقيل : هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام ، كان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بالصبر عليه والصفح عنه وذكره المأوردى . والأول ذكره الثعلبي والقشيري وهو أظهر ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ . وقيل : كان هذا قبل الأمر بالقتال . قال ابن عباس : أمره الله تعالى في هذه الآية بالصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعل الناس ذلك عصمهم الله من الشيطان « وخضع لهم عدوهم » . وروى أن رجلا شتم قتيلا مولى علي ابن أبي طالب فناداه علي - يا قتيبي ! دع شاتمك « وآله عنه ترضى الرحمن وتسخط الشيطان » وتعاقب شاتمك ، فاعقب الأحمق بمنزل السكوت عنه . وأنشدوا :

وَلَلْكَفُّ عَنْ شَتْمِ اللَّئِيمِ تَكْرُمًا ■ أَضُرُّهُ مِنْ شَتْمِهِ حِينَ يُسْتَمُّ

وقال آخر :

وَمَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَى سَفِيهِ ■ إِذَا سَبَّ الْكَرِيمَ مِنَ الْجَوَابِ

مُتَارِكَةُ السَّفِيهِ بِلا جَوَابِ ■ أَشَدُّ عَلَى السَّفِيهِ مِنَ السَّبَابِ

وقال محمود الوراق :

سَأَلْتُ نَفْسِي الصَّفْحَ عَنْ كُلِّ مَذْنِبٍ ■ وَإِنِ كَثُرَتْ مِنْهُ لَدَى الْحَرَامِ

فَالنَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ ■ شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمِثْلٌ مَقَاوِمٌ

(١) لفظه : « من » ساطعة من « ح » ، ز ، ل . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٦ .

(٣) الآيات التالية منسوخة في كتاب « أدب الدنيا والدين » ص ٢٥٢ طبع روضة المعارف إلى الخليل بن أحمد .

فاما الذى قَوْفَى فَأَصْرِفُ قَدْرَهُ ■ وَأَتَّبِعُ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَا يَزِيغُ  
 واما الذى دُونِي فَإِنْ قَالَ صُنْتُ عَنْ ■ إِجَابَتِهِ عِزِّى وَإِنْ لَمْ لَا يَمُ  
 واما الذى يَمِثْلِي فَإِنْ زَلَّ أَوْهَنَّا ■ تَفَضَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْحِلْمِ حَاكِمُ  
 (وَمَا يُلْقَاهَا) يعنى هذه الفعلة الكريمة والخصلة الشريفة (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) بكظم الغيظ  
 وأحمال الأذى . (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أى نصيب وان من الخير ؛ قاله  
 ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : الحظ العظيم الجنة . قال الحسن : والله ما عظم حظ قط  
 دون الجنة . وقيل : الكفاية فى « يُلْقَاهَا » عن الجنة ؛ أى ما يلقاها إلا الصابرون ؛ والمعنى  
 متقارب .

قوله تعالى : (وَمَا يَتَزَكَّى مِنَ الشَّيْطَانِ تَزَكُّيً) تقدم فى آخر « الأعراف » مستوفى .  
 (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) من كيده وشره (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاستعاذتك (الْعَلِيمُ) بأفالك وأقوالك .  
 قوله تعالى : وَمِنْ ءَايَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
 لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ  
 إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ  
 وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً  
 فَإِذَا أُنْزِلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنْ الَّذِى أَحْيَاهَا لَمُحْيِ  
 الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) علاماته الدالة على وحدانيته وقدرته (اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ  
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وقد مضى فى غير موضع . ثم نهى عن السجود لهما ؛ لأنهما وإن كانا  
 خلقين فليس ذلك لفضيلة لهما فى أنفسهما فيستحقان بها العبادة مع الله ؛ لأن خالقهما هو الله

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢

ولو شاء لأعدمهما أو طمس نورهما . ( وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ) وصورهنَّ وبخبرهنَّ .  
فالكناية ترجع إلى الشمس والقمر والليل والنهار . وقيل : للشمس والقمر خاصة . لأن  
الآنئين جمع . وقيل : الضمير عائد على معنى الآيات ( إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ) وإنما أنت  
على جمع الكثير ولم يحصر على طريق التغليب للذكر والمؤنث لأنه فيما لا يعقل . ( فَإِنْ  
اسْتَكْبَرُوا ) بمعنى الكفار عن السجود لله ( فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ) من الملائكة ( يُسَبِّحُونَ  
لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ) أى لا يملون عبادته . قال زهير :

سَمِيتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَعْشُ ■ ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا أَبَالِكَ يَسَامُ

مسألة - هذه الآية آية سجدة بلا خلاف ، وأختلفوا في موضع السجود منها . فقال  
مالك : موضعه « إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ » ، لأنه متصل بالأمر . وكان على وابن مسعود<sup>(١)</sup>  
وغيرهم يسجدون عند قوله « تَعْبُدُونَ » . وقال ابن وهب والشافعي : موضعه « وَهُمْ  
لَا يَسْأَمُونَ » لأنه تمام الكلام وغاية العبادة والامتثال . وبه قال أبو حنيفة . وكان  
ابن عباس يسجد عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . وقال ابن عمر : أسجدوا بالآخرة منهما . وكذلك<sup>(٢)</sup>  
يروى عن مسروق وأبي عبد الرحمن السلمي وإبراهيم النخعي وأبي صالح ويحيى بن وثاب  
وطلحة وزبيد اليامي<sup>(٣)</sup> والحسن وابن سيرين . وكان أبو وائل وقتادة وبكر بن عبد الله  
يسجدون عند قوله : « يَسْأَمُونَ » . قال ابن العربي : والأمر قريب .

مسألة - ذكر ابن خُوَيْرٍ مَذَاد : أن هذه الآية تضمنت صلاة كسوف القمر  
والشمس ، وذلك أن العرب كانت تقول : إن الشمس والقمر لا يكسفان إلا لموت عظيم ،  
فصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

قلت : صلاة الكسوف ثابتة في الصحاح البخارى ومسلم وغيرهما . وأختلفوا في كيفيتها  
أختلافا كثيرا ، لأختلاف الآثار ، وحسبك ما في صحيح مسلم من ذلك ، وهو العمدة في الباب .  
والله الموفق للصواب .

(١) في ح : « وكان على يسجد عند قوله » . (٢) في ١ ، ٤ ، ٥ ، ٦ : « السجدة بالآخرة » .

(٣) هذه النسبة إلى يامة بطن من همدان .



قوله تعالى : ( وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ) الخطاب لكل عاقل أى « وَمِنْ آيَاتِهِ » الدالة على أنه يحيى الموتى « أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً » أى يابسة جلبة « هذا وصف الأرض بالخشوع » قال النابغة :

رمادٌ ككُفْلِ الْعَيْنِ لَا يَأْتِي أُيُنُهُ • وَنُؤَى يَحْدِمُ الْحَوْضُ أَنْتُمْ خَاشِعٌ<sup>(١)</sup>

والأرض الخاشعة: الغبراء التى تنبت . وبلدة خاشعة : أى مغبرة لا منزل بها . ومكان خاشع . ( فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ ) أى بالنبات « قاله مجاهد . يقال : اهتز الإنسان أى تحرك » ومنه :

تراه كَنَصْبِ السِّيفِ يَهْتَزُّ لِلنَّدَى • إِذَا لَمْ يَحْدِ عِنْدَ أَمْرِئِ السُّوءِ مَطْعَمَاً

( وَرَبَّتْ ) أى انتفخت وعلت قبل أن تنبت ؛ قاله مجاهد . أى تصعدت عن النبات بعد موتها . وعلى هذا التقدير يكون فى الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ربّت وأهترت . والاهتراز والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض ؛ وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض « فَرُبُّهَا أَرْتَفَاعُهَا » ويقال للوضع المرتفع : ربوة ورابية ؛ فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد فى جسمه بالكبر طولاً وعرضاً . وقرأ أبو جعفر وخالد « وَرَبَّتْ » ومعناه عظمت ؛ من الريبة . وقيل : « اهْتَزَّتْ » أى استبشرت بالمطر « وَرَبَّتْ » أى انتفخت بالنبات . والأرض إذا آسقت بالنبات : وصفت بالضحك ، فيجوز وصفها بالاستبشار أيضاً . ويجوز أن يقال الربو والاهتراز واحد ؛ وهى حالة خروج النبات . وقد مضى هذا المعنى فى « الحج »<sup>(٢)</sup> ( إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ )<sup>(٣)</sup> تقدم فى غير موضع .

(١) شبه الرماد بكمل العين لسواده ؛ فإنه يسود متى تفادى مهاد وإصابته الأمطار . والنؤى : حفير حول الخيمة . والجذم : الأصل . وأنلم : مهديم . وخاشع : تداعت آثاره واستوى بالأرض . يريد أن ذلك الرماد تغير ولم أتبينه إلا بعد لأى ؛ أى بعد جهد ومشقة .

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٣ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٤٥ .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِيَ آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** ﴿٤٠﴾ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ** ﴿٤١﴾ **لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ** ﴿٤٢﴾ **مَا يَقَالَ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا)** أى يميلون عن الحق فى أدلتنا . والإلحاد : الميل والعدول . ومنه اللحد فى القبر ؛ لأنه أميل إلى ناحية منه . يقال : ألحد فى دين الله أى حاد عنه وعدل . ولحد لغة فيه . وهذا يرجع إلى الذين قالوا : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَأَنْفُوا فِيهِ » وهم الذين ألحدوا فى آياته ومالوا عن الحق فقالوا : ليس القرآن من عند الله ، أو هو شعر أو محسر ؛ فالآيات آيات القرآن . قال مجاهد : « يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا » أى عند تلاوة القرآن بالمكاه والتصديده والنقو والنفاء . وقال ابن عباس : هو تبديل الكلام ووضعه فى غير موضعه . وقال قتادة : « يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا » يكذبون فى آياتنا . وقال السدى : يعاندون ويشاقون . وقال ابن زيد : يشركون ويكذبون . والمعنى متقارب . وقال مقاتل : نزلت فى أبى جهل . وقيل : الآيات المعجزات ، وهو يرجع إلى الأول فإن القرآن معجز . **(أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ)** على وجهه وهو أبو جهل فى قول ابن عباس وغيره . **(خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِيَ آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ)** قيل : النبى صلى الله عليه وسلم ؛ قاله مقاتل . وقيل : عثمان . وقيل : عمار ابن ياسر . وقيل : حمزة . وقيل : عمر بن الخطاب . وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى . وقيل : المؤمنون . وقيل : إنها على العموم ؛ فالذى يلقي فى النار الكافر . والذى يأتى آمناً يوم القيامة المؤمن ؛ قاله ابن بحر . **(اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ)** أمر تهديد ؛ أى بعد ما علمتم أنهما لا يستويان فلا بد لكم من الجزاء . **(إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)** وعيد تهديد وتوعد .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ الذكر ما هنا القرآن في قول الجميع . لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه من الأحكام . والخبر محذوف [تقديره] هالكون أو معذبون . وقيل : الخبر «أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ» وأعرض قوله : «مَا يُقَالُ لَكَ» ثم رجع إلى الذكر فقال : «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَنْجَمِيًّا» ثم قال : «أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ» والأول الاختيار ؛ قال النحاس : عند النحويين جميعا فيما علمت . ﴿وَأِنَّهُ لِكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ أى عزيز على الله ؛ قاله ابن عباس ؛ وعنه : عزيز من عند الله . وقيل : كريم على الله . وقيل : «عَزِيزٌ» أى أعزّه الله فلا يتطرق إليه باطل . وقيل : ينبغي أن يعز ويحلّ وألا يلغى فيه . وقيل : «عَزِيزٌ» من الشيطان أن يسدّه . قاله السدى . مقاتل : منع من الشيطان والباطل . السدى : غير مخلوق فلا مثل له . وقال ابن عباس أيضا : «عَزِيزٌ» أى ممتنع عن الناس أن يقولوا مثله . ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ أى لا يكذبه شيء مما أنزل الله من قبل ولا ينزل من بعده كتاب يبطله وينسخه ؛ قاله الكلبي . وقال السدى وقتادة : «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ» يعنى الشيطان ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ لا يستطيع أن يفسد ولا يزيد ولا ينقص . وقال سعيد بن جبير : لا يأتيه التكذيب «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ» . ابن جريج : «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ» فيما أخبر عما مضى ولا فيما أخبر عما يكون . وعن ابن عباس : «مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ» من الله تعالى «وَلَا مِنْ خَلْفِهِ» يريد من جبريل صلى الله عليه وسلم ، ولا من محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ ابن عباس : «حَكِيمٍ» فى خلقه «حَمِيدٍ» إليهم . قتادة : «حَكِيمٍ» فى أمره «حَمِيدٍ» إلى خلقه .

قوله تعالى: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ﴾ أى من الأذى والتكذيب ﴿إِلَّا مَا قَدْفِلُ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعزى نبيه ويسليه ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ لك ولا صحابك ﴿وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ يريد لأعدائك وجيما . وقيل : أى ما يقال لك من إخلاص العبادة لله إلا ما قد أوحى إلى من قبلك ، ولا خلاف بين الشرائع فيما يتعلق بالتوحيد وهو كقوله : «وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ

مِّن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ <sup>(١)</sup> . أَى لَمْ تَدْعُهُمْ إِلَّا إِلَى مَا تَدْعُو إِلَيْهِ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ <sup>(٢)</sup> ، فَلَا مَعْنَى لِإِنْكَارِهِمْ طَيْبِكَ . وَقِيلَ : هُوَ اسْتِفْهَامٌ ، أَى أَى شَيْءٍ يُقَالُ لَكَ « إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِّن قَبْلِكَ » . وَقِيلَ : « إِنَّ رَبَّكَ » كَلَامٌ مُّبْتَدَأٌ وَمَا قَبْلَهُ كَلَامٌ تَامٌ إِذَا كَانَ الْخَبَرُ مُضْمَرًا . وَقِيلَ : هُوَ مُتَّصِلٌ بِـ « مَا يُقَالُ لَكَ » . « إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ » أَى إِنَّمَا أَمَرْتُ بِالْإِنْذَارِ وَالتَّوْبَةِ .

قوله تعالى : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ؕ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ؕ إِذَا نَاهَاهُمْ أَن يَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿١١﴾ قوله تعالى : ( وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا ) أَى بِلُغَةٍ غَيْرِ الْعَرَبِ ( لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ) أَى يَبْلُتُ بِلُغَتِنَا فَإِنَّمَا عَرَبٌ لَا فَعْمُ الْأَعْجَمِيَّةِ . فَبَيْنَ أَنَّهُ أُنْزِلَ بِلِسَانِهِمْ لِيَتَقَرَّرَ بِهِ مَعْنَى الْإِعْجَازِ ، إِذْ هُمْ أَهْلُ النَّاسِ بِأَنْوَاعِ الْكَلَامِ نَفْظًا وَتَرَا . وَإِذَا عَجَزُوا عَنْ مَعَارَضَتِهِ كَانَ مِنْ أَحَدِ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَلَوْ كَانَ بِلِسَانِ الْعَجَمِ لَقَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِهَذَا اللَّسَانِ .  
الثانية — « وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ عَرَبِيٌّ » وَأَنَّهُ نَزَلَ بِلُغَةِ الْعَرَبِ « وَأَنَّهُ لَيْسَ أَعْجَمِيًّا » وَأَنَّهُ إِذَا ثَقُلَ عَلَيْهَا إِلَى غَيْرِهَا لَمْ يَكُنْ قُرْآنًا .

الثالثة — قوله تعالى : ( أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ) وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَاءُ « أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ » بِهَمْزَيْنِ مُخَفَّفَتَيْنِ ، وَالْعَجَمِيُّ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ فَصِيحًا أَوْ غَيْرَ فَصِيحٍ ، وَالْأَعْجَمِيُّ الَّذِي لَا يَفْصَحُ كَانَ مِنَ الْعَرَبِ أَوْ مِنَ الْعَجَمِ . فَلَا تُعْجِمُ ضِدَّ الْفَصِيحِ وَهُوَ الَّذِي لَا يَبِينُ كَلَامَهُ . وَيُقَالُ لِلْهَيَوَانِ غَيْرِ النَّاطِقِ أَعْجَمٌ ، وَمِنْهُ « صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ » أَى لَا يَجْهَرُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَكَانَتِ النِّسْبَةُ إِلَى الْأَعْجَمِ أَكْثَرًا ، لِأَنَّ الرَّجُلَ الْعَجَمِيَّ الَّذِي لَيْسَ مِنَ الْعَرَبِ قَدْ يَكُونُ  
(١) رَاجِعٌ ص ٢٧٦ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . (٢) فَح « ز ، ل ، ن » إِلَى مَا دَعَا إِلَيْهِ .

فصيحاً بالعربية، والعربي قد يكون غير فصيح؛ فالنسبة إلى الأعجمي أكد في البيان . والمعنى أقرآن أعجمي، ونجى عربي؟ وهو استفهام إنكار . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم والمغيرة وهشام عن ابن عامر « أَعْجَمِي » بهمزة واحدة على الخبر . والمعنى « لَوْلَا فَصَلْتُ آيَاتُهُ » فكان منهم عربي يفهمه العرب، وأعجمي يفهمه العجم . وروى سعيد بن جبيرة قال : قالت قريش : لولا أنزل القرآن أعجمياً وعربياً فيكون بعض آياته عجمياً وبعض آياته عربياً فتركت الآية . وأنزل في القرآن من كل لغة فنه « السَّجِّل » وهى فارسية وأصلها سنك كيل ؛ أى طين وحجر، ومنه « الْفِرْدَوْس » رومية وكذلك « الْقِسْطَاس » وقرأ أهل الحجاز وأبو عمرو وابن ذكوان وحفص على الاستفهام، إلا أنهم لَبِثُوا الهمزة على أصولهم . والقراءة الصحيحة قراءة الاستفهام . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءً ﴾ أعلم الله أن القرآن هدى وشفاء لكل من آمن به من الشك والرب والأوجاع . ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ ﴾ أى صمم عن سماع القرآن . ولهذا تواصوا باللغو فيه . ونظير هذه الآية : ﴿ وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ وقد مضى مستوفى . وقراءة العامة ( عَمَى ) على المصدر . وقرأ ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمرو بن العاص ومعاوية وسليمان بن قنّة « وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمٍ » بكسر الميم أى لا يتبين لهم . واختار أبو عبيد القراءة الأولى ؛ لإجماع الناس فيها ؛ ولقوله أولاً : « هُدًى وَشَفَاءً » ولو كان هادٍ وشافٍ لكان الكسر فى « عَمَى » أجود؛ ليكون نعتاً مثلهما؛ تقديره : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » فى ترك قبوله بمتلة من فى آذانهم « وَقُرْ وَهُوَ » يعنى القرآن « عَلَيْهِمْ » ذو عَمَى ، لأنهم لا يفقهون لحذف المضاف . وقيل المعنى والوقر عليهم عَمَى . ﴿ أُولَئِكَ يَسْأَدُونَ مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ يقال ذلك لمن لا يفهم من التثليل . وحكى أهل اللغة أنه يقال للذى يفهم : أنت تسمع من قريب . ويقال للذى لا يفهم : أنت تنادى من بعيد . أى كأنه ينادى من موضع بعيد منه فهو لا يسمع النداء

ولا يفهمه . وقال الضحاك : « يُنَادُونَ » يوم القيامة بأقبح أسمائهم « مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ »  
 فيكون ذلك أشد لتوبيخهم وفضيحتهم . وقيل : أى من لم يتدبر القرآن صار كالأعمى الأصم ،  
 فهو ينادى من مكان بعيد فيقطع صوت المنادى عنه وهو لم يسمع . وقال على رضى الله  
 عنه ومجاهد : أى بعيد من قلوبهم . وفى التفسير : كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .  
 وحكى معناه النقاش .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا  
 كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾  
 مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) يعنى التوراة ( فَاخْتَلَفَ فِيهِ ) أى آمن  
 به قوم وكذب به قوم . والكناية ترجع إلى الكتاب ، وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛  
 أى لا يمزك اختلاف قومك فى كتابك . فقد اختلف من قبلهم فى كتابهم . وقيل : الكناية  
 ترجع إلى موسى . ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) أى فى إسمائهم . ( لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ )  
 أى بتعجيل العذاب . ( وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ ) من القرآن ( مُرِيبٍ ) أى شديد الريبة .  
 وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وقال الكلبي فى هذه الآية : لولا أن الله أضر عذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة  
 لأنهم العذاب كما فعل بغيرهم من الأمم . وقيل : تأخير العذاب لما يخرج من أصلاهم  
 من المؤمنين .

قوله تعالى : ( مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ) شرط وجوابه وكذا ( وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ) .  
 والله جل وعز مستغن عن طاعة العباد ، فمن أطاع فالنواب له ، ومن أساء فالعقاب عليه .  
 ( وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ) نفى الظلم عن نفسه جل وعز قليله وكثيره . وإذا أنتفت  
 المبالغة أنتفى غيرها . دليله قوله الحق : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » <sup>(٢)</sup> وروى المدول الثقات .

والأئمة الأئمة « عن الزاهد المدل ، عن أمين الأرض ، عن أمين السماء ، عن الرب جل جلاله : « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » الحديث . وأيضاً فهو الحكيم المالك <sup>(١)</sup> وما يفعله المالك في ملكه لا أعترض عليه ؛ إذ له التصرف في ملكه بما يريد .

قوله تعالى : **إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَشْجَارٍهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا إِذْ ذُنُكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ۖ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنَّوْا مَا لَمْ مِنْ مَحْجُوزٍ ۝**

قوله تعالى : **(إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ)** أى حين وقتها . وذلك أنهم قالوا : يا محمد إن كنت نبياً فخبّرنا متى قيام الساعة فنزلت : **(وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ)** « من » زائدة أى وما تخرج ثمرة . **(مِنْ أَشْجَارٍهَا)** أى من أوعيتها . فالأشجار أوعية الثمرة ، واحداً ثمرة وهى كل ظرف لمال أو غيره ؛ ولذلك سمي قشر الطلع أغنى كُفْرَاهُ الذى ينشق عن الثمرة ثمرة ؛ قال ابن عباس : الثمرة الكُفْرَى قبل أن تنشق ، فإذا آنشت فليست بكرة . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « الرحمن » . وقرأ نافع وآبن عامر وحفص : **مِنْ ثَمَرَاتٍ** على الجمع . الباقرن « ثمرة » على التوحيد والمراد الجمع ، لقوله : **(وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى)** والمراد الجمع ؛ يقول : **«إِلَيْهِ يُرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ** » كما يرد إليه علم الثمار والنتاج . **(وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ)** أى ينادى الله المشركين **(أَيْنَ شُرَكَائِيَ)** الذين زعمتم فى الدنيا أنها آلهة تسفع . **(قَالُوا)** يعنى الأصنام . وقبل : **المشركون** . ويحتمل أن يريدهم جميعاً العابد والمعبود **(أَذْنَاكَ)** اسمعناك وأعلمناك . يقال : **أَذْنُ يُوْذَنُ** : إذا أعلم <sup>(٢)</sup> قال :

**أَذْنَتْنَا بِشَيْئِهَا أَسْمَاءُ ۖ رَبُّ نَاوٍ يَمْلُ مِنْهُ النَّوَاءُ**

(١) فى ح «ن» «الحكيم» . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٥٦ (٣) هو الحرث بن حنظلة ، والبيت مطلع معلقته .

﴿ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴾ أى نعلمك مامنا أحد يشهد بأن لك شريكا . لما عاينوا القيامة تبرعوا من الأصنام وتبرأت الأصنام منهم كما تقدم فى غير موضع . <sup>(١١)</sup> ﴿ وَصَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أى بطل عنهم ﴿ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فى الدنيا ﴿ وَظَنُوا ﴾ أى أيقنوا وعلما ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ حِصَصٍ ﴾ أى فرار عن النار . و « ما » هنا حرف وليس باسم ؛ فلذلك لم يعمل فيه الظن وجعل الفعل ملغى ؛ تقديره : وظنوا أنهم ما لهم حصص ولا مهرب . يقال : حاص بحيص حيصا وبحيصا إذا هرب . وقيل : إن الظن هنا الذى هو أغلب رأى ، لا يشكون فى أنهم أصحاب النار ولكن يطمعون أن يخرجوا منها . وليس يبعد أن يكون لهم ظن ورجاء إلى أن يؤيسوا .

قوله تعالى : لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ ﴿٥٩﴾ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّئُهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّىَ إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٦٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَقَا بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ أى لا يمل من دعائه بالخير . والخير هنا المال والصحة والسلطان والعز . قال السدى : والإنسان هاهنا يراد به الكافر . وقيل : الوليد بن المغيرة . وقيل : عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأمية بن خلف . وفى قراءة عبد الله « لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْمَالِ » . ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ الفقر والمرض ﴿ فَيَئُوسٌ ﴾ من روح الله ﴿ قَنُوطٌ ﴾ من رحمة . وقيل : « يئوس » من إجابة الدعاء « قَنُوطٌ » بسوء الظن بربه . وقيل : « يئوس » أى يئس من زوال ما به من المكروه « قَنُوطٌ » أى يظن أنه يدوم ؛ والمعنى متقارب .



قوله تعالى : ( وَلَئِنْ اَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا ) عاقبة ورخاء وغنى ( مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَه ) ضر وسقم وشدة وفقر . ( لَيَقُولَنَّ هَذَا لِىَ ) أى هذا شئ أستحقه على الله لرضاء بعملى ؛ فيرى النعمة حتما واجبا على الله تعالى ، ولم يعلم أنه ابتلاه بالنعمة والحنة ؛ ليقين شكره وصبره . وقال ابن عباس : « هَذَا لِىَ » أى هذا من عندى . ( وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّىْ إِنَّ لىَ عِنْدَهُ لَلْحَسَنَى ) أى الجنة ، واللام للتأكيد . يتخى الأمانى بلا عمل . قال الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب : للكافر أمنيتان أما فى الدنيا فيقول : « لَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّىْ إِنَّ لىَ عِنْدَهُ لَلْحَسَنَى » ، وأما فى الآخرة فيقول : « يَالَيْتَنَا زُرْدٌ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(١)</sup> » و « يَالَيْتَنى كُنْتُ تَرَايَا <sup>(٢)</sup> » . ( فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ) أى لنجزينهم . قسم أقسم الله عليه . ( وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ) شديد .

قوله تعالى : ( وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ) يريد الكافر ( أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ) . وقال ابن عباس : يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأمبة بن خلف أعرضوا عن الإسلام وتباعدا عنه . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى ترفع عن الانقياد إلى الحق وتكبر على أنبياء الله . وقيل : « نَأَى » تباعد . يقال : نأيت عنه نأيا بمعنى تباعدت عنه ، وأنأيت فأنأيت : أبعدته فبعد ، وتناؤا وتباعدا ، والمتأى الموضع البعيد ؛ قال النابغة :

فَأَنْتَ كَاللَّيْلِ الَّذِى هُوَ مُذِرِكُ \* وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَنَائى عَنْكَ وَاسِعُ

وقرأ يزيد بن القعقاع و « نَاءَ بِجَانِبِهِ » بالألف قبل الهمزة . فيجوز أن يكون من « ناء » إذا نهض . ويمحوز أن يكون على قلب الهمزة بمعنى الأول . ( وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ) أى أصابه المكره ( فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ) كثير ، والعرب تستعمل الطول والعرض فى الكثرة . يقال : أطل فلان فى الكلام وأعرض فى الدعاء إذا أكثر . وقال ابن عباس : « فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ » فذو تضرع واستغاثة . والكافر يعرف ربه فى البلاء ولا يعرفه فى الرخاء .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٨

(٢) راجع ج ١٩ ص ٢٨٦

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ  
أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ  
وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا  
إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ ) أى قل لهم يا محمد « أَرَأَيْتُمْ » يا معشر المشركين ( إِنْ كَانَ )  
هذا القرآن ( مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مِنْ أَضَلُّ ) أى فإى الناس أضل ، أى لا أحد أضل  
منكم لفرط شقاقكم وعداوتكم . وقيل : قوله : « إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » يرجع إلى الكتاب  
المذكور فى قوله : « آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » والأول أظهر وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : ( سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ) أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا « فِي الْآفَاقِ »  
يعنى خراب منازل الأمم الخالية ( وَفِي أَنْفُسِهِمْ ) بالبلايا والأمراض . وقال ابن زيد :  
« فِي الْآفَاقِ » <sup>(١)</sup> آيات السماء « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » حوادث الأرض . وقال مجاهد : « فِي الْآفَاقِ »  
فتح القرى ، فهى الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم ولخلفاء من بعده وأنصار دينه  
فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عموما ، وفى ناحية المغرب خصوصا من الفتوح التى لم  
يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ، ومن الإظهار على الجبابة والأكسرة وتغليب  
قليلهم على كثيرهم ، وتسلط ضعفائهم على أقويائهم ، وإجرائهم أمورا خارجة عن  
المعهود خارقة للعادات « وَفِي أَنْفُسِهِمْ » فتح مكة . وهذا اختيار الطبرى . وقاله المنهال بن  
عمرو والسدى . وقال قتادة والضحاك : « فِي الْآفَاقِ » وقائع الله فى الأمم « وَفِي أَنْفُسِهِمْ »  
يوم بدر . وقال عطاء وآبن زيد أيضا « فِي الْآفَاقِ » يعنى أقطار السموات والأرض من  
الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والرياح والأمطار والرعد والبرق والصواعق والنبات

والأشجار والجبال والبحار وغيرها . وفي الصحاح : الآفاق النواحي ، واحدها أفق واقف <sup>١١</sup> مثل عُسْر وعُسْر ، ورجل أفق - بفتح الهمزة والفاء : إذا كان من آفاق الأرض . حكاه أبو نصر . وبعضهم يقول : أفق - بضمهما وهو القياس . وأنشد غير الجوهري :

أَخَذْنَا يَا فَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْنَا \* لَنَا قَرَارَهَا وَالتَّجُومُ الطَّوَالِعُ

« وَفِي أَفْقُسِهِمْ » من لطيف الصنعة وبدیع الحكمة حتى سهيل الغائط والبول ؛ فإن الرجل يشرب ويأكل من مكان واحد ويميز ذلك من مكانين ، وبدیع صنعة الله وحكته في عينيه اللتين هما قطرة ماء ينظر بهما من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام ، وفي أذنيه اللتين يفرق بهما بين الأصوات المختلفة . وغير ذلك من بدیع حكمة الله فيه . وقيل : ( وَفِي أَفْقُسِهِمْ ) من كونهم نطقا إلى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في « المؤمنين » <sup>٢٢</sup> بيانه . وقيل : المعنى سيرون ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب ( حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ أَنَّهُ الْحَقُّ ) فيه أربعة أوجه : أحدها أنه القرآن . والثاني الإسلام جاءهم به الرسول ودعاهم إليه . والثالث أن ما يريهم الله ويفعل من ذلك هو الحق . والرابع أن محمدا صلى الله عليه وسلم هو الرسول الحق . ( أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ ) في موضع رفع بأنه فاعل بـ « يَكْفِي » و ( أَنَّهُ ) بدل من « رَبِّكَ » فهو رفع إن قدرته بدلا على الموضع ، وجر « أن » قدرته بدلا على اللفظ . ويجوز أن يكون نصبا بتقدير حذف اللام ، والمعنى أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ رَبُّكَ بما دلهم عليه من توحيده ؛ لأنه ( عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) وإذا شهد جازى عليه . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » في معاقبة الكفار . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » شاهدا على أن القرآن من عند الله . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ » مما يفعله العبد « شَهِيدٌ » والشهيد بمعنى العالم ؛ أو هو من الشهادة التي هي الحضور ( أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ ) في شك ( مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ) في الآخرة . وقال السدي : أي من البعث . ( أَلَا إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ) أي أحاط علمه بكل شيء .

قاله السندي . وقال الكلبي : أحاطت قدرته بكل شيء . وقال الخطابي : هو الذي أحاطت قدرته بجميع خلقه ، وهو الذي أحاط بكل شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا . وهذا الاسم أكثر ما يبيىء في معرض الوعيد ، وحقيقته الإحاطة بكل شيء ، وأستئصال المحاط به ، وأصله مُحِيطٌ نقلت حركة الياء إلى الخاء فسكنت . يقال منه : أحاط يحيط إحاطة وحيطه ؛ ومن ذلك حائط الدار ، يحوطها أهلها . وأحاطت الخليل بفلان : إذا أخذ مأخذا حاصرا من كل جهة ، ومنه قوله تعالى : « وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ <sup>(١)</sup> » والله أعلم بصواب ذلك .

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩

حققه

أحمد عبد العليم البردوني



تم الجزء الخامس عشر من تفسير القرطبي  
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السادس عشر ، وأوله :  
« سورة الشورى »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب